

جدید فقہی مباحث

☆ پگڑی (بدل خلو) ☆ اعضاء کی پیوند کاری
☆ ضبط تولید (خاندانی منصوبہ بندی)

ترتیب

مولانا مجاہد الاسلام قاسمی

تاثرات: مفکر اسلام حضرت مولانا سید ابوالحسن علی ندوی مدظلہ العالی
پیش نظر: مفتی اعظم پاکستان حضرت مولانا مفتی محمد رفیع عثمانی مدظلہ العالی
تقدیم: وقفہ صدارت شیخ الاسلام مولانا جسٹس محمد تقی عثمانی مدظلہ العالی

جلد - ۱

باز

ادارۃ القرآن والعلوم الاسلامیہ

فون 34965877



چند تاثرات

حضرت مولانا سید ابوالحسن علی حسینی ندوی صاحب مدظلہ العالی

صدر آل انڈیا مسلم پرسنل لا بورڈ

”اسلامک فقہ انڈیائی ہند“ ایک ایسا ادارہ اور تنظیم ہے جس پر ہندوستانی مسلمانوں بالخصوص علماء اور دینی غیرت و فکر رکھنے والے ہندوستانی مسلمانوں کو فخر اور فخر سے زیادہ خدا کا شکر کرنے کا حق حاصل ہے، یہ ایک خالص تعمیری و فکری، علمی اور فقہی تنظیم اور اجتماعیت ہے جس میں ملک کے ممتاز صحیح العقیدہ و صحیح الفکر اور وسیع العلم علماء اور کارکن شامل ہیں۔“

چند تاثرات

مفتی اعظم پاکستان

حضرت مولانا مفتی محمد رفیع عثمانی مدظلہ العالی

صدر جامعہ دارالعلوم کراچی

”مجھے بے انتہا مسرت بھی ہے اور کسی قدر حسرت بھی، مسرت اس بات کی کہ ہندوستان کے علماء کرام نے وہ عظیم الشان کام شروع کیا ہے جس کی پورے عالم کو اور اقلیت والے ملکوں کو شدید ضرورت ہے۔ اور حسرت یہ ہے کہ ہم پاکستان میں ہونے کے باوجود منظم اور بڑے پیمانہ پر یہ کام شروع نہیں کر سکے..... فقہ اکیڈمی نے بڑا اہم قدم اٹھایا ہے، مدت سے اس کا انتظار تھا۔“

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

پیش لفظ از

مفتی اعظم پاکستان

حضرت مولانا مفتی محمد رفیع عثمانی صاحب مدظلہم

صدر جامعہ دارالعلوم کراچی

نَحْمَدُهُ وَنُصَلِّيْكَ عَلٰی رَسُوْلِهِ الْكَرِيْمِ

دنیا جس تیزی سے بدل رہی ہے اسی رفتار سے زندگی کے مختلف میدانوں میں نت نئے فقہی مسائل بھی پیدا ہو رہے ہیں جن کا تعلق عبادت سے بھی ہے اور زندگی کے معاشی معاشرتی طبی سیاسی اور عائلی شعبوں سے بھی۔ ظاہر ہے کہ حالات کی جو نوعیت اس زمانہ میں ہو گئی ہے عہد رسالت میں یہ نوعیت نہیں تھی کہ ان کے بارے میں تفصیلی احکام و ہدایات قرآن و سنت میں بیان کئے جاتے۔ لیکن قرآن حکیم کہتا ہے کہ وہ مَبِیَّنَاتُ لِّکُلِّ شَیْءٍ ہر چیز کا بیان ہے یعنی قیامت تک جو جو مسائل بنی نوع انسان کو پیش آسکتے ہیں ان سب کے اصول و ہدایات قرآن حکیم میں موجود ہیں۔ کچھ صراحت کے ساتھ موجود ہیں کچھ اشارہ بیان فرمائے گئے ہیں اور کچھ اشارہ سے بھی لطیف صرف ایک روح کے انداز میں آئے ہیں۔ جن کی ضروری تفصیل و تشریح احادیث نبویہ میں اس حد تک آگئی ہے کہ اس کی مدد سے بعد کے فقہاء کرام اپنے اپنے زمانہ میں بدلتے ہوئے حالات کے جزئی و تفصیلی احکام دریافت کر سکیں۔ چنانچہ ہر زمانہ کے فقہاء مجتہدین یہ کام کرتے رہے ہیں جیسا کہ ذیل فقرہ کتاب ”جدید فقہی مباحث“ کے مطالعہ سے واضح ہو جائے گا۔

مجھ سے اس وقت بھی امت کے پاس قرآن حکیم کے ساتھ معاہدہ نبویہ اور فقہ
اصول فقہ کا ایسا عظیم الشان ذخیرہ موجود ہے کہ اس میں مناسب قیود و فکر اور حودہ سے
علماء امت موجود ہو سکیں گے بھی تفصیل احکام اور جزئیات مدون کر سکتے ہیں۔ چنانچہ ہر نیا
مسئلہ سامنے آنے پر امت مسلمہ کی نظریں علماء امت کی طرف اٹھتی ہیں جس کا تقاضا
ہے کہ اور باب فتویٰ، مگر مگر اپنی اس کارکن اور بھاری ذمہ داری کو پورا کرنے کیلئے اپنی
جدوجہد اور لپیٹ سے کام لیں جو تقاضے اسلاف کا نظری امتیاز رہا ہے۔

تین اس دور میں ایک طرف تو مسائل تنزیہ سے بڑھتے جا رہے ہیں اور دوسری طرف
قوی اور منہی صلاحتیں دن بدن کم ہو رہی ہیں۔ اب امام ابو حنیفہ امام مالک امام شافعی امام
احمد بن حنبل اور ان کے شاگردوں جیسے انشاء یہ نہیں ہوتے۔ ان حالات میں کسی ایک فرد
کے لیے کام نہیں رہتا۔ وہ ان مسائل کی گتیاں خالصتاً اپنے لئے ضرورت اجتماعی
اعتقاد کی ہے کہ اہل فتویٰ علماء کرام اپنے اسلاف کی تحقیقات سے استفادہ کرتے ہوئے
جو دیگر پیشین مسلمان جدید علوم و فنون کے اجازت سے اصل صورت حال معلوم کریں اور اس
صورتحال کا شرعی حکم ایسی مشورے سے طے کریں۔

اس مقصد کے لئے ایک مختصر مجلس میرے والد ماجد مفتی اعظم پاکستان حضرت مولانا
مفتی محمد شفیع صاحب رحمۃ اللہ علیہ اور شیخ الحدیث علامہ سید محمد یوسف بخاری صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے
کراچی میں قائم فرمائی تھی جس نے اس قسم کے متعدد و پیچیدہ مسائل پر تحقیق کی اور ان میں
سے جن مسائل مثلاً جہل پر لعینہ فقہ پر زکوٰۃ اور سود کا مسئلہ تحریر فرمائی انشاء اللہ
کی پیوند کاوی اور مزدوروں کا پارٹیکسپشن فقہ وغیرہ کے پیچیدہ اور متنازعہ کی صورت میں
شرعی بھی ہوئے۔ ان بزرگوں کی خوش نصیبی کہ اجتماعی تحقیق اور باہمی مشورے کا یہ سلسلہ
مستحکم رہے نہ یہ شروع لیا جائے تاکہ ملک بھر کے اہل فتویٰ علماء کرام ایک دوسرے کی فراہم
سے استفادہ کر سکیں۔ لیکن افسوس کہ ان بزرگوں کی وفات کے بعد کراچی کی یہ مجلس بھی
اپنے کام کی رفتار میں کوئی قابل ذکر اضافہ نہ کر سکی۔

علامہ پاکستان رحمۃ اللہ علیہ یہ بات قابل رشک ہے کہ علامہ ہند نے اس سلسلے میں کچھ بھی نہ
کرسا میں قائل کے ساتھ وہی خزانہ از میں نہیں رہتے تھے ہے وہ اسلامی فقہ اکبری سے

ہم سے ایک مستقل ادارہ قائم کرنے میں کامیاب ہو گئے ہیں۔ جس میں نہ صرف ہندوستان بھر کے چیدہ چیدہ ارباب فتویٰ حصہ لے رہے ہیں بلکہ پاکستان اور عرب ممالک کے بھی کئی متبحر علماء اس کے مذاکروں (سیناروں) میں حصہ لے چکے ہیں۔ اس ادارہ کے دوسرے سینار میں جو ۱۰ ستمبر ۱۹۸۹ء میں دہلی میں منعقد ہوا تھا ناچیز راقم الحروف بھی طالب علمانہ طور پر شریک تھا اور تیسرا سینار جو اگلے سال بمبئی میں منعقد ہوا اس میں بھی جڑوی طور پر شرکت کی سعادت نصیب ہوئی وہاں یہ تحقیقی کام جس وسیع پیمانے اور جس شغف کے ساتھ ہو رہا ہے وہ قابلِ تحسین ہے اور قابلِ استغناء بھی۔

اس ادارہ کے اب تک منعقد کئی روزہ سینار منعقد ہو چکے ہیں ہر سینار میں پہلے سے طے شدہ موضوعات پر تحقیقی اور فقہی علمی مقالات پیش کئے جاتے ہیں اور ان پر نہایت مفیدہ اور علمی ماحول میں کئی کئی روز تک مباحث اور مشاورت ہوتی ہے۔ ہر سینار میں جو مسائل طے ہو جاتے ہیں ان کا خلاصہ بھی شائع کر دیا جاتا ہے اور ہر موضوع سے متعلق جو مقالات پیش ہوئے ان کو بھی یکجا کتبلی شکل میں شائع کر دیا جاتا ہے۔

اب تک اس ادارہ کے پانچ ضخیم مجلات شائع ہو چکے ہیں، لیکن پاکستان میں یہ مجلات نایاب ہیں ضرورت تھی کہ مقالات کے یہ مجموعے پاکستان میں بھی شائع ہوں تاکہ یہاں کے علمی و تحقیقاتی ادارے لاہور یا مصرین اور دہلی فتویٰ کے لئے ان سے استفادہ آسان ہو۔

یہ بات باعث مسرت ہے کہ پاکستان میں اشاعت کے اس مشکل کام کیلئے ادارۃ القرآن جیسے رفیع اشاعتی ادارہ نے کمر بستہ باندھی ہے اور یہ ٹھوس علمی و تحقیقی مقالات کے مجموعے کو جلد اول میں ”جدید فقہی مباحث کے نام سے“ شائع ہو رہے ہیں۔

میرٹھ، نا ہے کہ نہ صرف یہ جلد میں جلد از جلد شائع ہوں بلکہ آئندہ بھی جو مقالات کے مجموعے شائع ہوتے رہیں پاکستان میں ان کی اشاعت کا بھی سلسلہ جاری رہے اور اللہ تعالیٰ ادارۃ القرآن کے نوجوان اہل علم منتظرین کو اس کار خیر پر اجر عظیم عطا فرمائے۔ آمین۔

محمد رفیع عثمانی عطا اللہ تعالیٰ

خادم طلب جامعہ دارالعلوم کراچی

تقدیم

شیخ الاسلام جسٹس مولانا محمد تقی عثمانی مدظلہ العالی

جانبہ مجمع لفظ اسلامی جہد

بمناست خطبہ صدارت چوتھے فقہی سیمینار منعقدہ ۱۹۹۲ء حیدر آباد (دکن)

الحمد لله وكفى وسلام على عباده الذين اصطفى اما بعد

میرے لئے یہ بات بہت بڑے اعزاز اور خوشی و مسرت اور یادگار کی حیثیت رکھتی ہے کہ اللہ جل جلالہ کے فضل و کرم سے مجھے اس عظیم الشان علمی ادارے کے چوتھے فقہی مذاکرہ میں شرکت کی سعادت حاصل ہوئی۔ میں اپنے محترم بزرگ جناب مولانا قاضی مجاہد الاسلام قاضی و امت پر کاہن کا اور اس اسلامک فقہ اکیڈمی کے تمام منتظمین کا یہ دل سے شکر گزار ہوں کہ انہوں نے مجھے اس محفل میں شرکت کا موقع عنایت فرمایا اور صرف ایک سامع اور شرکت کی حیثیت میں بلکہ اس افتخاری اجلاس کی صدارت کی ذمہ داری بھی مجھ تاجز کو سونپی۔ اس سے پہلے اگرچہ اکیڈمی کی طرف سے ہر سال مجھے دعوت موصول ہوتی رہی لیکن میں اپنے بعض مشاغل کی وجہ سے حاضر خدمت نہ ہو سکا۔ مولانا مجاہد الاسلام قاضی و امت پر کاہن سے میرا کابانہ تعارف ایک طویل مدت سے ہے۔ لیکن میں ان کو ایک فقیہ ایک عالم کی حیثیت سے جانتا تھا، مجھے یہ معلوم نہیں تھا کہ اللہ تعالیٰ نے ان کے اندر ایک مخفی جوہر، مسلمانوں کو ایک پلیٹ فارم پر جمع کرنے کا بھی ودیعت کر رکھا ہے۔ آج اس محفل میں شرکت کرنے کے بعد ہندوستان کے علماء اور علم و فضل کے چکر حضرات سے ملاقات کر کے اس بات کا اندازہ ہو رہا ہے کہ انہوں نے اس اکیڈمی کو قائم کر کے کتنا بڑا کارنامہ انجام دیا ہے۔ اللہ تعالیٰ اپنے فضل و کرم سے ان کے اس کارنامے کو قبول فرمائے اور اس کے اغراض و مقاصد کو اپنی رضا کے مطابق پورا کرنے کی توفیق عطا فرمائے۔

اس موقع پر اس اکیڈمی کے اغراض و مقاصد کو مد نظر رکھتے ہوئے مجھے یہ محسوس ہو رہا ہے کہ اس اکیڈمی کا قیام جناب نبی کریم ﷺ کے ایک ارشاد کی تعمیل ہے۔ وہ ارشاد یہ ہے کہ تم میری جگہ پر ایک روایت ہے جسے علامہ غزالی نے مجمع الزوائد میں بھی ذکر کیا ہے۔ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ میں نے نبی کریم ﷺ سے پوچھا کہ یا رسول اللہ!

"اذا جاءنا امر ليس فيه امر ولا نهي فماذا نأمرنا فيه"

یار رسول اللہ! اگر ہمارے سامنے کوئی ایسا سوال آجائے، ایسا قضیہ سامنے آجائے جس کے بارے میں کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ میں کوئی صریح حکم موجود نہ ہو تو اس صورت حال میں آپ ہمیں کس بات کا حکم دیتے ہیں ایسے موقع پر مجھے کیا کرنا چاہئے۔ حضرت نبی کریم سرور عالم نے ارشاد فرمایا:

”شاوروا الفقہاء العابدین ولا تمضوا فیہ برای خاص“

کہ ایسے موقع پر فقہاء عابدین سے مشورہ کرو، اور اس میں انفرادی رائے کو نافذ نہ کرو، محض انفرادی فتویٰ کو، محض انفرادی رائے کو لوگوں پر مسلط کرنے کی بجائے فقہاء عابدین سے مشورہ کرو، اور اس مشورہ کے نتیجہ میں جس مقام پر پہنچو اس کو اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول ﷺ کا حکم سمجھو، یہ ہے وہ ارشاد جس کے ذریعہ نبی کریم سرور عالم ﷺ نے قیام قیامت تک پیدا ہونے والے تمام نئے مسائل کا حل ہمارے لئے تجویز فرمایا اور وہ یہ کہ آخری وقت میں جب کہ اجتہاد مطلق کا تصور تقریباً مفقود ہو گیا ہے اس دور میں نئے مسائل کو حل کرنے کا راستہ یہ ہے کہ فقہاء عابدین کو جمع کیا جائے۔ مگر اس میں نبی کریم ﷺ نے دو صفتیں بیان فرمائی۔ ایک یہ کہ جن لوگوں کو جمع کیا جائے وہ محدث فی الدین رکھنے والے ہوں۔ دین کی صحیح سمجھ رکھنے والے ہوں۔ دین کے حراج ذہنی کو اچھی طرح محفوظ کرنے والے ہوں، اور دوسری قید یہ لگادی کہ وہ فقہاء محض فلسفی قسم کے نہ ہوں، جو نظریاتی طور پر فقیہ ہوں، نظریاتی طور پر اسلام کے احکام کو جانتے ہوں، جو محض علم رکھتے ہوں، لیکن اس علم پر خود عمل چرانہ ہوں۔ اس علم کو اپنی زندگی میں اپنائے ہوئے نہ ہوں، اور اس علم کو اپنی زندگی کا معیار بنے مقصود نہ بنایا ہو، تو ایسے فقہاء سے مشورہ کرنے کا کوئی حاصل نہیں، اس لئے کہ دین، یہ محض ایک نظریہ اور فلسفہ نہیں کہ ایک شخص محض فلسفہ کے طور پر اس کو اپنائے، اس کے حاکم بیان کر دے اور پھر بھی اس کا باہر کہلائے۔ بلکہ یہ ایک عمل ہے۔ ایک پیغام ہے، ایک دعوت ہے۔ جب تک اس پر عمل صحیح طور پر نہیں ہوگا، اس وقت تک دین کی صحیح سمجھ حاصل نہیں ہو سکتی۔ میرے والد ماجد حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب قدس اللہ سرہ یہ بات فرمایا کرتے تھے:

”ہم اگر میرا علم بسعتی جان لینا کوئی کمال کی بات ہوتی تو شاید ابلیس سے بڑا

صاحب کمال اس کا نکات میں کوئی نہ ہوتا۔“

اس لئے کہ جہاں تک جاننے کا تعلق ہے صرف جان لینے کا، علم حاصل کر لینے کا، تو ابلیس کو علم بہت بڑا حاصل تھا، بہت کچھ علم اس کو اللہ تعالیٰ نے عطا فرمایا تھا، اور عقل کے اعتبار سے بھی آپ دیکھیں تو عقل، خالص عقل، جو وحی کی رہنمائی سے آزاد ہو، اس عقل کے اعتبار سے اس نے جو دلیل پیش کی، مجدد نہ کرنے کی، کہ اے اللہ تو نے آدم کو مٹی سے پیدا کیا اور مجھ کو آگ سے پیدا کیا،

قوس فضا میں اس سے کہ جس فضا ہے مٹی کے مٹی بنے میں، تو اگر عقل کو مٹی کی بنیادی سے
 تو اگر کوئی جانے تو اس عقل کی بنیاد پر اس کی عقل کا توڑ نہیں نہیں کیا جا سکتا۔ لیکن یہ سارے
 عقل پر اس سارے جسم کے وجود، انداز و گودہ اور انداز عقل کی بارگاہ سے نظر کیا، اس لئے کہ
 وہ علم کی اعلیٰ تہا اور انسان کے عقلی میں اس پر عمل نہیں تھا۔ اس کو اپنی ذہنی میں اپنے ہونے نہیں
 تھا۔ آپ کو معلوم ہے کہ اس ہمارے اس دور میں جتنے مستشرقین ہیں، اگر آپ ان کی کبھی بولی
 سنیں، جیسے تو ان میں انسانی کتابوں کے اخیر طبعوں کے۔ ان کی کتابوں کے حوالے میں کہ بہ
 اوقات دور سے عالم دین ان کتابوں کا مطالعہ نہیں کرتے ہیں۔ لیکن مادام اہم اور سہری مصومات
 حاصل کرتے ہیں بعد اس علم کا اتنا کدو نہیں اٹھاتے کہ ایمان کی رو سے حاصل کر سکتے ہیں، یہی ہے
 یہودی، عیسائی کی جہانی ہے۔ تو معلوم ہو کہ صرف آخر کا علم ہو جانا کافی نہیں، اور صرف آخر
 کے عام ہو جانے سے وہ عقائد حاصل نہیں ہو جاتے جو ان کے طریقہ حقیقت کے مسائل کو عقل کرنے کے
 لئے تجویز فرمائیے۔ بلکہ قید لگائی کہ فقہاء کے ساتھ عاجز بنانے چاہئے، وجوہات تو انہوں نے چاہئے
 یہ حدیث میں ہے کہ یہ ہے عقلی کہ آج کے دور سے یہ آثار و جلد یہ حقائق ثابت۔ مختلف حلقوں میں
 طرف سے کہ وہ اب دین کی تعلیم اور دین کی تعلیم کا حق صرف ملای، اس کو جو اس کا حاصل ہے۔ یہ
 مصداق بہ حیثیت ایک مصداق دین کی تعلیم، نظریاتی نہیں، اگر کتاب پر کوئی نظر ہو تو یہ
 تو اچھا ہے کہ میرے پاس قرآن کو مجھے حکام شرعیہ کا مشہور کر سکتا ہوں۔ یہ دین کی تعلیم
 و تحقیق کا سارا حق اٹھا کر علماء کی مجلس میں لایا جائے، علماء کی چاروں طرف کیوں تو قرآن کی تعلیم
 تو جواب دہ کی کریمہ حقیقت کے یہ نظر سے و تعبیر کا حق صرف لفظ و معنی کو حاصل ہے۔
 صرف فقہاء و اہل نہیں۔ بلکہ فقہاء و دین۔ اس کے سوا کوئی قرآن و سنت کے احکام کی تعلیم
 کیا جاتا ہے، یہ نہیں کر سکتا۔

یہ ایسا وعدہ ہے کہ انہا کے ہر علم و فن میں کوئی حقائق بات سمجھنے کے لئے ساری دینی میں یہ
 شراکت دہی جاتی ہے کہ اس فن کا اس کے سر پر مل کر ہو، اس کی فہمی حاصل کی ہو، کوئی نہیں آتی
 جب ایسا پیدا نہیں ہوا ہو، بلکہ اگر دین چاہتا ہو، میں نکل سکتا کی کتابیں مطالعہ کر کے میں
 ملتی کر سکتا ہوں، و آخر میں نکل سکتا کی کتابیں پڑھ کر انھیں مطالعہ کر کے و مشوروں کے ذریعہ اس
 کے ترجمے دیکھ کر ان کی ملتی کر سکتا ہوں کر کے تو اس کے فہم ملتا ہے، تو اس کے اور کوئی نہ سنت
 انسانیت کی وہ انجام نہیں ہے، سکتا تو اسے تعالیٰ نے دین کے اندر رکھا ہے۔ سنت و کتاب کہ جب کتاب
 جیسی دینی کے حقیقت کو سمجھ کر آپ اس کی تعلیم دینا، انسان کی تربیت دینا، اس کے معنی
 ملتا ہیں، در سب سے اس پر تعالیٰ عملیہ تعلیم کے ساتھ اس کی سنت کے قرآن کریم کی ایک

مردود کا رد و اعادہ حلقہ سے ہر گز ممکن نہیں۔ اس سے یہ نعرہ دیا گیا ہوتا ہے کہ یہ شخص قرآن و سنت کے بارے میں جو چاہے کہہ سکتا ہے اس کا جواب اس میں حدیث کے اندر موجود ہے۔ اور جیسے کہ میں نے عرض کیا مجمع الامم ای حدیث کی تعلیم معلوم ہوتی ہے۔ اللہ تعالیٰ اس حدیث پر عمل کرنے کا صحیح ذریعہ ہی صحیح ہے۔ امت اور اس کا صحیح یا بدو مجمع وہی ہے۔

جیسا کہ مجھ سے پہلے ہی گفتات میں یہ روشنی ڈالی چکی ہیں کہ ان مجمع (ایڈمی) کے قیام کا اصل مقصد ان نئے مسائل کا حل تلاش کرنا ہے جو ان امت مسلمہ پر پیش ہیں اور مبنی ثلث نہیں۔ یہ علماء کے نقطہ نظر سے یہ وقت کا اہم ترین تقاضہ ہے کہ علماء کو یہ جو مسائل کا حل امت مسلمہ کے سامنے پیش ہیں جو ان امت مسلمہ کے لئے پہنچے ہوئے ہیں۔ لیکن جب میں یہ کہتا ہوں کہ وقت کا بہت بڑا تقاضہ ہے کہ علماء یہ کام کریں تو مجھے چند ایسے بھی یاد آتے ہیں جو بہت بوقت تکلف و محنت کی طرف سے دور رہتے ہیں کہ علماء وقت کے تقاضے کے پچھلے بیان پر نہ ہوں۔ علماء وقت کے تقاضوں کے مطابق کام کرنا چاہئے۔ اور وقت کے تقاضوں کا سمجھنا چاہئے۔ یہ ہمہ ناس ایسے سے سخت ہو رہا ہے اس کا صحیح مطلب بھی سوچنا ہے۔ و خط مطلب بھی سوچنا ہے۔ یہ وقت کے تقاضہ کا مفہوم ہر وقت کے یہ بیان کرتے ہیں کہ مغرب سے جو نہ چلی جائے۔ مغرب سے جو نہ چلے وہ نقطہ یہ جو طرز عمل ہمارے صوفیوں میں ارتداد ہو رہا ہے اس کے بارے میں اس وجہ "ہاں اس کے بجائے اسلام و عربیہ اس کے مطابق یہ ہوتا ہے امت کا تقاضہ قرار دیا جاتا ہے۔"

ایک زمانہ تھا کہ ہمارے وہاں چلے ہوئے وہاں کوئی نے یہ نہ تھا کہ ان لوگوں کے صاحبان وقت کا تقاضہ یہ ہے کہ مسلمان ہوں اور ان کا حق تو یہ ہے کہ ایک زمانہ کیانیت اور یہ تصور و خیال ہے اور انہوں نے ان کے اندر اپنے نقطہ کی توجہ میں ڈال دی۔ یہ ایک مختلف صوفی اور سلفیوں میں ان کا نظریہ رہا ہے کہ ان کا شمار یہ ہے کہ ان میں یہ جماعت ہے یہ سناٹا ہے اور ان کے اس وقت کا تقاضہ یہ ہے کہ سناٹا ہے، اثباتیت و اسلام کے مطابق احوال یہ ہوتا ہے وقت کا تقاضہ یہ ہے۔ فرض جوئی وہ مغرب سے ارتداد ہو اسلام و حق کے مطابق بنائے اور اسلام اسلام کے اندر داخل کرنے کے سے وقت کے تقاضہ کا عنوان استعمال کرنا چاہئے۔

میں یہ مجمع "امم" کہانی، حقیقت یہ ہے وقت کے نام نہ تھا انہوں نے پیچھے نہ لے اور نہ سوئی اللہ اللہ تعالیٰ یہاں وقت کے تقاضوں سے مراد یہ ہے کہ ہمارے مسائل کی رہائی کے اندر اسے پیش آئے ہیں۔ ہمیں ان کا صریح تصور کتاب ہم میں ہوتا ہے رسول اللہ ﷺ میں یہ تصور ہمارے ہم میں نہیں تھا جسے آپ صوفی اقبالیہ سے امتیازی مسائل نہ لے سکتے ہیں۔ تو انہیں

فی المسائل کے ذریعہ میں مسائل کا حل تلاش کیا جائے اور وسعت نظر کے ساتھ کیا جائے۔ چاہے اسلامی حرائق کے ساتھ کیا جائے اس کے اندر کسی ایسی نکتہ اور نقطہ سے مرعوب ہو کر نہیں بلکہ حقیقی اسلامی نہایت وہ نظر رکھتے ہوئے اس کا حل اسلامی اصولوں کے اندر میں رو کر تلاش کیا جائے اس سے باز نہ جایا جائے یہ ہے اس مجمع (ایڈیٹری) کا اصل مقصد اور اس لئے اس میں امداد مختلف اشیا، مختلف اداروں سے تحقیق رکھنے والے موجود ہیں اور پچھلے، انوں جو تحقیقات کرانے آئی ہیں امداد کے فضل و کرم سے ان میں ان بنیادی اصولوں کا حافظہ رکھتا ہے۔ امید ہے کہ یہ ایڈیٹری ان مسائل پر چلے گی۔ تو ان کے لئے اس امت کے لئے بہترین مسائل کا حل پیش کرے گی۔ لیکن میں آخر میں اس سلسلہ ایک اہم نکتہ کی طرف توجہ حضرات کو توجہ دیتا ہوں ایک توجہ دینا تو یہ کہ ان کی بات ہوگی۔ ہمارے حضرات کا یہ حال ہے۔ محض یہ کہ یہ اور کھرب کے طور پر عرض کرنا چاہتا ہوں وہ یہ کہ چونکہ ہم یہ ایسے محاش و میں کی رہتے ہیں جس میں مطلب کا سیاسی اور فکری مسئلہ قائم ہے۔ سیاسی اور فکری سیاسی اعتبار سے پوری دنیا ہے۔ ہر مغرب مسئلہ ہے۔ فکری اعتبار سے بھی مغرب کے افکار و ان کے نکریات و فلسفے مسئلہ ہیں۔ اور یہ قاعدہ ہوتا ہے کہ "میں کی غرضی اس کی نہیں" جس سے پاس سمجھتا رہا جس کے پاس قوت سو تو انوں وقت میں اسی کی کچھ میں قوت سے اور جہد میں سے جینے میں آ رہی ہے۔ تو اس واسطے مغرب نے جو افکار و ادارے یہاں چھیل دیے۔ ہر صدی میں محنت کا جہد چھیلایا ہے۔ ہمارے نظام عظیم کے اندر و افکار چھیل دیئے۔ ان کی موجودگی میں میں بات کا بڑا قوی اندیشہ ہے۔ محض ایسی چیزوں کا وقت کی صورت قرار دیا جائے جو حقیقت وقت کی نہ وقت نہیں ہے۔ محض مغرب سے پروپیگنڈہ سے وقت کی نہ وقت قرار دے دیا۔ یہ وقت کی صورت ایک یہ محض غلط ہے اس کے اندر بات و جہد ہوتا ہے اس سے وقت کی نہ وقت سے سمجھا۔ حاشا کہ اس کی وہاں میں کہنے والی میں رکھی ہو رہی ہے۔ یہ وہاں میں سمجھا۔ اس کے امت مسلمہ کے مسائل بھی میں دیکھتے ہیں اور اس سے امت مسلمہ کا وہ بھی تو ہوتا ہے۔ اس سے ہم جب وقت کی نہ وقت کا غلط استعمال کریں تو یہ بات ہمارے ان میں کوئی نہ پائے۔ محض یہ پروپیگنڈہ۔ شہد و غیب سے مرعوب ہو کر ہم یہ نہ کہ نہیں۔ یہ بھی وقت کی نہ وقت ہے۔ جہد ہم یہ ان میں کہ ہمارے اپنے مسائل ہمارے اپنے قواعد سے نکالے چھ وقت سے پائے۔

ای شخص میں یہ سوال پر کھڑا تھا کہ کیا ان مسائل و طے بہت وقت کی ایک فقوی مذہب کی حقانی رہی پاسے یا وقت فقوی مذہب و ساری روایات میں سے جو نہ وقت نے مطابق تصور مسائل و اعتبار کرنا چاہئے۔

میں خاص طور پر آپ حضرات سے بلاشبہ عرض کرنا چاہتا ہوں کہ خاص طور پر اس دور میں معاملات کے شعبہ میں چونکہ معاملات پیچیدہ ہوتے ہیں، سبہ شکریہ مسائل سامنے آگئے ہیں، لہذا اگر یہ شخص منظم نہ ہو گا تو وہ کامیاب نہیں ہو سکتا اور وہ کسی ضرورت کی وجہ سے، معمولی بلوی کی خاطر، دو سال کی مدت کو حل کرنے کی خاطر دوسرے کسی کام کے قول کو اختیار کر لے تو اس میں کوئی مضائقہ نہیں ہے۔ یہ جائز ہے اور نہ صرف جائز ہے بلکہ حضرت مولانا رشید احمد شیکوٹی رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت مولانا اشرف علی تھانویؒ کو بتایا کہ یہ وصیت فرمائی تھی کہ اس دور میں جب کہ معاملات پیچیدہ ہو گئے ہیں، اگر تمہارا بعد کے دور میں رہتے ہو تو کسی بھی شخص کو یہ سب میں کوئی مداخلت نہ کرو۔ تو اس دور کے لوگوں کے لئے آسانی پیدا کرنی چاہئے۔

لیکن اس میں اتنی ترین جو کچھ ہے جو یہاں اوقاتِ افراط و تفریط کا ذکر ہو کر فراموش ہو جاتا ہے وہ یہ کہ مختلف مذاہب میں سے معمولی بلوی کی خاطر ذاتی قول اختیار کر لینا اور بات ہے اور اپنی خواہشات نفسانی کو پار کر کے کسی خاطر مذہب کو گنہگار نہ کرنا یا عملِ بد سے بچنے کی خاطر کوئی شخص محض اس کی بنیاد پر کہ میری خواہشات نفسانی میرے مفاد ایک مذہب سے پورے ہو رہے ہیں دوسرے سے بڑھ کر ہیں، یہ نہیں ہو رہے ہیں تو اس بنیاد پر اگر وہ ایک مذہب کو چھوڑ کر دوسرے مذہب اختیار کرنا تب اپنے ذاتی مفاد کی خاطر تو اس کی کسی کے نزدیک اجازت نہیں، یہ اجازت ہوتی ہے۔ یہ خواہشات نفسانی کی اجازت ہے۔ اس کو تھمکی کہا گیا ہے، یہ شہوت پرستی ہے، یہ خواہشات پرستی ہے، محض اپنے ذاتی مفاد یا ذاتی شہوت کی خاطر ایک مذہب کو چھوڑ کر دوسرے مذہب اختیار کر لیتا ہے اس کی مثال آپ حضرات کے سامنے پیش کرتا ہوں۔

آج جب کہ ان مسائل کو حل کرنے کے لئے یہ عام رجحان پیدا ہوا ہے پورے عالم اسلام میں خاص طور پر غریب ممالک میں یہ رجحان بہت پیدا ہوا کہ ان معاملات کو حل کرنے کے لئے مختلف مذاہب سے رہنمائی حاصل کی جائے اور کسی ایک مذہب کی اتباع نہ کی جائے۔ جب یہ لے آگے بڑھی تو اس نے بعض اوقات یہ صورت اختیار کر لی کہ محض ضرورت کی خاطر نکلیں، بلکہ محض ذاتی مفاد، ذاتی شہوت کی خاطر ”تبع بین المذاہب“ اور تعلق بین المذاہب کا راستہ اختیار کر لیا۔ اتباع ہوتی کے بارے میں علامہ ابن تیمیہؒ قادی کے اندر لکھتے ہیں

”اور کوئی شخص ذاتی خواہشات کی خاطر دوسرے مذہب کو اختیار نہ کرے تو یہ کسی کے نزدیک جائز نہیں بلکہ حرام ہے۔“

حالانکہ کہ علامہ ابن تیمیہؒ فقید سے سخت مخالف ہیں۔ اسیاں سنی و وہ بھی حرام قرار دیتے ہیں۔ مگر یہی سنی مثال پیش کرتا ہوں۔

ایک صاحبِ مہرئی آپ، رفاقاتِ ہولی میں دو دو دونوں مغز پر تھے اور دونوں سحر کے عالم میں مقیم تھے۔ ہفتہ اس دن ایک جگہ غیبر تھا تو میں نے دیکھا کہ دو شیخ عین الصلوٰۃ تھے، مگر یہ ہیں۔ اور تہذیبوں کو جمع کر رہے ہیں۔ حضرت امام شافعیؒ کے نزدیک جائز ہے امام احمد بن حنبلہؒ کے نزدیک جائز ہے امام مالکؒ کے نزدیک جائز ہے امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک منع مطلق جائز نہیں ہے۔ جمع صدر کی کو جائز نہیں ہے۔ دوا جمع کر رہے تھے، انہوں نے امام شافعیؒ کے قول پر عمل کیا یہ بولکے مگر میں نے دیکھا کہ وہ ہفتہ عمر مقیم رہے اور جمع عین الصلوٰۃ تھے، مگر یہ تو میں نے ان سے پوچھا کہ یہ آپ نے شافعی مسلک کو لے جایا کہ دو نمازوں کو جمع کرنے کی محنت میں جا لے میں نے عرض کیا کہ شافعی مسلک یہ بھی ہے کہ چار دن سے زیادہ ان کے یہاں قصر نہیں ہو سکتی، ان کے نزدیک مدت قصر صرف چار دن ہے۔ تو پھر وہ دن سے زیادہ مدت قصر نہیں ہوتی اور آپ کو ہفتہ بھر سے مقیم ہیں۔ تو کہنے لگے کہ میں نے اس معاملہ میں حنفی مسلک کو لے لیا تو میں نے پوچھا کہ کیا آپ دلائل کے نظر سے یہ سمجھتے ہیں کہ اس مسئلہ میں حنفی فاضل زیادہ قوی ہے اور اس معاملہ میں شافعی کا مسلک زیادہ قوی ہے۔ کہنے لگے کہ دلائل کے اعتبار سے تو میں کہیں سمجھتا لیکن میں نے دیکھا کہ یہ مجھ سے کہنے زیادہ سوت کرتا ہے تو اس واسطے میں نے اس میں حنفی کا مسلک لے لیا اور میں نے شافعی کا مسلک لے لیا۔ تو میری غرض یہ ہے کہ شکل ذاتی سمجھتے اور ذاتی صلاحاتی مراعات کے پیش نظر ایک مسئلہ میں ایک قول کو لے لیں اور دوسرے مسئلہ میں دوسرے قول کو لے لیں یہ کسی کے نزدیک جائز نہیں ہے۔ یہ حریق اختیار کیا تو میں نے دین کا طبعی فائدہ لیا ہے۔ اس واسطے کہ یہ نہ کہ میں جو قول اختیار کیا تھا اس کے دیکھ کر شافعی اس کے نیچے نہ رہیں۔ آپ نے ان شرعا کو کہ نظر ہمیں رکھا چھوڑ دیا اور ان شرع کو کہ نظر کے اطمینان اور اس عرصے سے نقلی ہیں العہدہ کا طبع شرعاً کر دیا تو اس کا نتیجہ سوائے اتنا ہوئی کے اور کچھ نہیں ہو سکتا اس لئے میری غرض یہ ہے کہ سب شک و شبہ نہ رہے اس غرض پر معاملات کے اندر دوسرے مذہب سے لے لیتے کی گنجائش ہے لیکن یہ اس وقت جب کہ واقعی کوئی ضرورت واقعی ہو اور وہ حضرات سے مسلمانوں کے کسی جہتی مسئلہ کا حل نکالنا مقصود ہو اور اس کا مقصد جیسا ہو ہی سکتا ہے اور انہیں منفعات کوں سے نہ ہوا، اس صورت میں اس کی گنجائش ہے۔ یہ مدت خارج ہے کہ یہ عذر کا مجموعہ ہے اس کے سامنے کہنے کی ضرورت نہیں تھی، لیکن یہ اس لئے میں نے تحریر فرمایا کہ غرض سرائی کہ جب امر کسی ایک جانب نہیں تو ایسا ہو کہ دوسری جانب کا قیام نہ رہے اس لئے اس میں جو یہ علم بڑا ناکام ہے، یہ ٹیپا سا لگتا ہے۔ تو اس سے زیادہ دین اور دین کے قریب دیکھتا ہے۔ اس میں اس کا خیال رکھنا ہے کہ وقت کی ضرورت پوری نہیں۔ مسلمانوں کے مسئلہ میں جو اور دوسری طرف اس وقت کا خیال رکھنا ہے کہ آپ صبر کرنے اس سے پہلے پر ہیچ نہ رہے۔ مومن سوال جو برہنہ کو وقت کی

خدا ورت نہ کر رہا ہے۔ سامنے پیش کر رہا ہے۔ اس واسطے اس کا ذکر کرتے ہوئے ہمیں کام و جہاد میں کے فوائد و اہم فوائد میں شریعت کے اندر رائے قبول کرنے کی صلاحیت رکھنی ہے کہ یہ آئے والے جہاد سے بڑے مسئلہ فاضل و مفتی تہ اور مذہب یہ قصور آپ کے سامنے رکھتے ہوئے جواب دہ ہیں۔ خواہ انہ امت کے مسائل میں اہل اہل کے جیسا کہ مجھ سے پہلے حضرت مولانا قاضی محمد سعید قادری رحمہ اللہ نے فرمایا کہ عام کام ہر وقت یہ نہیں ہے کہ وہی کہہ دے کہ یہ تہا سے جہاد اس کام میں بھی ہے کہ اگر کسی چیز و جہاد کہہ دے اور لوگوں کو اس کی ضرورت ہے تو اس کا مقصد ملال طریقہ بھی بتا دے۔

حضرت جعفر علیہ السلام نے واقعہ میں جب حضرت جعفر علیہ السلام سے جواب دیا تو فرمایا کہ ہاں، شہادت جواب دینے کے لئے۔

”امی! ری سے بغرات سماں با گلہں سے عفاف“

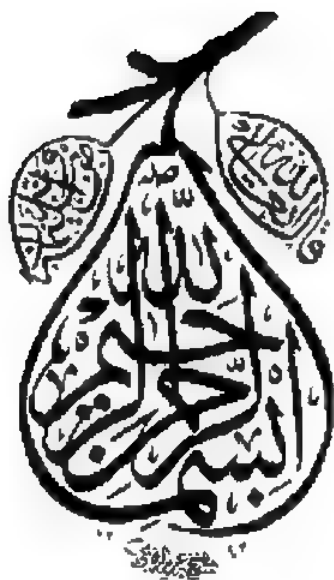
دب یہ پوچھنا تو یہ مفہیم اسلام نے خواب کی تعبیر بعد میں بتائی کہ نقطہ آغاز ہے
 شانِ رسالت سے پہلے ۱۵ اکتوبر ۱۹۷۱ء سے پہلے بتایا

نور عيون مع سبي داما لما حصده فذروة في منبه

عقبہ آج بعد میں بتائی۔ قدمائے والا ہے۔ پہلے قحطت پہنچے گا یہ راستہ بتا دیا۔ رات بسر
تک خوب بخیر و برکت رہا اور خوشی کے اندر ایسوں نے چھوڑا۔ تو پہنچے کا طریقہ بتا دیا اور
خواب کی عقبہ میں بتائی۔ تو جاننا کہ کونسا شخص حوا کے قرار دے رہا تھا نہیں، جو جاننا کہ وہاں
رہا۔ تاکہ ابھی اس کی اطلاع نہ ہو۔ اور یہ سب کچھ حقیقت اسی لئے قائم نہ کی تھی۔ اس کے لئے
میں مختصر ہوں کہ وہ رات کے بعد وہاں کے زمین کی بھی ضرورت ہوئی۔ وہاں طریقہ
پہنچنے، اس کے عقبہ میں۔ اور طریقے تجویزات جیسیں جو قابل عمل ہوں۔

اللہ خدا، جتنا سچا ہے۔ جتنی اللہ اسوئی نے اس سوس کو کلمہ رکھتے ہوئے، بڑھ رہا، فون
 سے بات کرنے میں، خدا کی سادہ پوری بات۔ یہ حق ہے، فضا میں اسے اپنی رست سے س
 یڈی و اپنے مقصد کے لیے جانی دینا فرما۔ قدم قدم پر اس کی رست، "عظیمی فرما۔ اس
 کے رستے، شمار اس کو فرما۔ اور اس کی سبھی رست رست کی وقتیں دینا فرما۔

میں نے میں یہاں پر اس کا نقشہ سے تفصیل اور جو یہاں میں وہ اس سے تصویر
 ہوں کہ انہوں نے کیا چیزیں اور کثرت و غور و توجہ سے ساتھ ساتھ یہاں ہم سب ان واقعات
 پر عمل کرنے کی توفیق و طاقت رکھتے۔





اجمالی فہرست جدید فقہی مباحث (جلد ۱ تا ۱۷)

مؤسسہ	جلد نمبر	صفحہ نمبر
اثبات مولانا ابوالحسن علی Nadwi مدظلہ العالی	(۱)	۳
پیش نظر مفتی اعظم پاکستان مولانا مفتی محمد رفیع عثمانی مدظلہ العالی	(۱)	۵
مقدمہ شیخ الاسلام پروفیسر مولانا محمد رفیع عثمانی مدظلہ العالی	(۱)	۸
چند (درل نظر)	(۱)	۶۶
اعضائ کی ذمہ داری	(۱)	۱۶۹
مطبوعات (خاندانی منصوبہ بندی)	(۱)	۲۳۹
کرنی نوٹوں کی شرعی حیثیت	(۲)	۳۹
ترجمہ قرآن مجید سہولت پسند	(۲)	۱۹۸
غنا حق	(۳)	۳۷
مراعات	(۳)	۳۰۸
اسلامی بینکنگ	(۳)	۳۹۹
دولتوں کی کرئیس کے خیال کا مسئلہ	(۳)	۵۰
دشمنی	(۳)	۱۲۷
مصرانہ کو ذیل مسئلہ	(۵)	۲۳

مستخرج	جلد تیسرا	صفحہ
زکوٰۃ سے متعلق جدید مسائل	(۶)	۱۰
زکوٰۃ سے متعلق جدید مسائل	(۷)	۴۷۴
اسلام کا نظام فقر و خراج	(۸)	۶
ارضی ہند کی شرعی حیثیت	(۸)	۶
اسلام کا نظام فقر و خراج	(۹)	۸
ارضی ہند کی شرعی حیثیت	(۹)	۸
طبی اخلاقیات کے شرعی اصول و ضوابط	(۱۰)	۹
مشروط نکاح مہر و نفایض طلاق کے مسائل	(۱۱)	۱۰
وقف، مالک کے بنیادی اصول و احکام	(۱۲)	۳
بنو دھر کے جدید مسائل و احکام	(۱۳)	۳
ضرورت و حاجت کا احکام شریعہ میں اعتبار	(۱۳)	۱
جدید جمہوری تنظیمیں	(۱۵)	۳
شیراز اور کھنٹی کی شرعی حیثیت	(۱۶)	۳
ولایت نمان، اسکی حدود اور شرعی احکام (لو کے اور لڑکیوں کے نکاح کا احتیاط)	(۱۷)	۳



فہرست مضامین پہلا فقہی سیمینار

۱۔ استغیر _____ مولانا محمد ہاشم قاسمی

۲۔ افتتاحی اجلاس

۱۔ خطبہ استقبالیہ _____ ڈاکٹر محمد منظور مسلم

صدر المصنوعین و شرفاء اہل بیت حضرت امجد عثمان بدیع الرحمن دہلوی

۲۔ عرضِ داعی _____ مولانا محمد ہاشم قاسمی

فائز شریعت، امارت شریعیہ، پہلوی شریعیہ، بیٹہ

۳۔ خطبہ استغیر _____ حضرت مولانا سید مرتضیٰ شہرستانی

صدر شریعت، امارت شریعیہ، بیٹہ

۴۔ خصوصی خطاب _____ ڈاکٹر محمد باقر غفرانی

صدر المصنوعین و شرفاء اہل بیت حضرت امجد عثمان بدیع الرحمن دہلوی

۵۔ خطبہ صدارت _____ حضرت مولانا سید مرتضیٰ شہرستانی

صدر المصنوعین و شرفاء اہل بیت حضرت امجد عثمان بدیع الرحمن دہلوی

مکانات اور دکانوں کی پگڑی

اسی رفاقت میں

- ۱۔ پگڑی کا مسئلہ و میراث و اثرات باب طائرہ بیگ ۶۴-۶۳
- ۲۔ گویہ زاری، پگڑی کا مسئلہ مرثیہ شوق احمدیہ و گیت ۴۵-۱۹
- ۳۔ پگڑی کا مسئلہ مرثیہ جامہ الاسلام نامی ۴-۳۰
- ۴۔ گویہ کے مقامات اور کائنات کی پگڑی کا مسئلہ شمس پیر زادہ، بیگ ۶۶-۹۱
- ۵۔ زمین کا مسئلہ ایک گیت سے متعلق ایک نوٹ (انگریزی)۔ ہر دو نوٹ ایک گیت پر یک گیت ۴۳-۹۳
- نئی دہلی

مسئلہ فقہ نقطہ نظر سے

- ۱۔ مکانات اور دعاؤں کی پڑائی کا مسئلہ۔ مولانا حبیب الرحمن فیض آبادی ۱۰۰-۹۹
 مفتی تھانوی علیہ السلام دہلی و بیروت
 ۲۔ پڑائی میں غور و بجا۔ مولانا حبیب الرحمن فیض آبادی ۱۰۰-۹۹
 مدیر اعلیٰ دارالافتاء دارالعلوم دارالافتاء
 ۳۔ دعاؤں و مکان کی پڑائی کا حکم۔ مولانا جیل احمد ذریعہ آباد ۱۰۰-۹۹
 مجموعہ احادیث النجوم، مذاہب و مذاہب
 مفتی انصاری صاحب ۱۰۰-۹۹
 ۴۔ پڑائی کا مسئلہ۔ مولانا حبیب الرحمن فیض آبادی ۱۰۰-۹۹
 مفتی تھانوی علیہ السلام دہلی و بیروت

۵- پرگزی کا مسئلہ _____ مفتی عزیز الرحمن صاحب - ۵۲ -

دارالعلوم اسلامیہ، دہلی

۶- پرگزی کا مسئلہ _____ مولانا محمد زید صاحب - ۱۲۴ - ۱۲۵ -

جامعہ عربیہ خلیفہ، دہلی

۷- بدل اقل _____ ڈاکٹر عبد اللہ محمد علی - ۱۲۶ - ۱۲۷ -

۸- تحفہ بری آثار _____ - ۱۲۸ - ۱۲۹ -

۱- حضرت مولانا مفتی نظام الدین صاحب مفتی دارالعلوم دیوبند -

۲- حضرت مولانا مفتی عبدالحمید قزلباش، دیوبند، تامل ناڈو -

۳- حضرت مولانا مفتی ضیاء الرحمن صاحب - جامعہ نظامیہ حیدرآباد -

۴- حضرت مولانا محمد ادریس صاحب پانچوڑی، کانپور، بنگالہ -

۵- حضرت مولانا مفتی محمد ادریس صاحب، بیوپال -

۶- حضرت مولانا نظام الدین صاحب، ادارت شریعہ پیدار وائیس -

۷- حضرت مولانا محمد ضیاء الرحمن صاحب مفتی مدرسہ دانش العلوم، گورنمنٹ، چنئی -

۸- محکمہ اعلیٰ ازمنہ صاحب -

۹- مولانا نسیم احمد صاحب مدرسہ اسلامیہ -

۱۰- مباحثہ

۱۱- مذکرہ فقہیہ _____ پرگزی کا مسئلہ - ۱۳۰ - ۱۳۱ -

۱۲- تجاویز _____ - ۱۳۲ -

دوسرا مسئلہ

اعضاء کی پیوند کاری

صحافت

۱۔ وضاحت مسئلہ

- ۱۔ اعضاء کی پیوند کاری۔ ایک طرف فکر۔ دوسری طرف ایمان و شرفِ خالق ۱۰۴-۶۱
- حیثیت کی کالج محل گذرہ مسلم یونیورسٹی دہلی
- ۲۔ اعضاء کی پیوند کاری۔ دوسری طرف ایمان و شرفِ خالق ۱۰۴-۶۱
- ۳۔ پیوند کاری کے مسئلہ میں چند تہمات۔ مولانا ابوالاسلام قاسمی ۱۰۴-۶۱
- تفصیل شریعت اسلامیت شریعت

۲۔ فقہی نقطہ نظر سے (مباحثات)

- ۱۔ اعضاء کی پیوند کاری۔ مولانا ابوالاسلام قاسمی ۱۰۴-۶۱
- ۲۔ اعضاء کی پیوند کاری۔ جناب شمس الدین قاسمی ۱۰۴-۶۱
- ۳۔ اعضاء کی پیوند کاری کے تہمات کی تہمات۔ مولانا ابوالاسلام قاسمی ۱۰۴-۶۱
- ۴۔ اعضاء کی پیوند کاری۔ مولانا ابوالاسلام قاسمی ۱۰۴-۶۱
- ۵۔ اعضاء کی پیوند کاری کے تہمات کی تہمات۔ مولانا ابوالاسلام قاسمی ۱۰۴-۶۱
- ۶۔ اعضاء کی پیوند کاری کے تہمات کی تہمات۔ مولانا ابوالاسلام قاسمی ۱۰۴-۶۱
- ۷۔ اعضاء کی پیوند کاری کے تہمات کی تہمات۔ مولانا ابوالاسلام قاسمی ۱۰۴-۶۱
- ۸۔ اعضاء کی پیوند کاری کے تہمات کی تہمات۔ مولانا ابوالاسلام قاسمی ۱۰۴-۶۱
- ۹۔ اعضاء کی پیوند کاری کے تہمات کی تہمات۔ مولانا ابوالاسلام قاسمی ۱۰۴-۶۱
- ۱۰۔ اعضاء کی پیوند کاری کے تہمات کی تہمات۔ مولانا ابوالاسلام قاسمی ۱۰۴-۶۱

استاذ مد ريث وعنه طرا العلوم سبيل السلام عليه

تحریری آزاد

- ۱۔ مولانا مفتی نظام الدین صاحب مفتی دارالعلوم دیوبند۔
- ۲۔ مولانا جلیل احمد ندوی صاحب مبارک پورہ انجم گڑھ۔
- ۳۔ مولانا مفتی مشکین احمد صاحب سیٹیا پورہ۔
- ۴۔ مولانا آغا ابوالدین صاحب دارالعلوم صدیقیہ ریسرچ کنگنگ۔
- ۵۔ مولانا مفتی خلیل احمد صاحب مفتی جامعہ نظامیہ سید آباد۔
- ۶۔ مولانا مفتی عبدالوہاب ششیل۔ مفتی آیات الاحکامات، دیوبند (قال آزاد)۔
- ۷۔ مولانا محمد امجد علی پٹواری، لکھنؤ، گجرات۔
- ۸۔ مولانا عبداللہ خلیل چودھری، امیر شریعت اسلام۔
- ۹۔ مولانا نظام الدین صاحب انجم الدت شرعیہ بہار و اتر پردہ۔
- ۱۰۔ مفتی عبدالرحیم قاسمی برہان۔

ما

- فناک فقیر، فناک پونکار دی۔ مرتبہ، مولانا مصطفیٰ عثمانی۔ ۳۳۰-۳۳۱

۵۔ تجلیدیں

تیسرا مسئلہ

ضبط تالیف

ص ۱۵۰

۱۔ وضاحت مسئلہ

- ۱۔ ضبط تالیف کا مسئلہ چند سوالات — مفتی شمس الرحمن - دہلی — ۱۵۰-۱۵۱
- ۲۔ مانع من تدابیر کا مسئلہ اور اسلام — مولانا سلطان احمد صوفی - علی گڑھ — ۲۰۱-۲۰۲
- ۳۔ ضبط وادات اسلامی نقطہ نگاہ سے — مولانا محمد سعید صالح قاسمی — ۱۰۶-۱۱۲
- ناظم شعبہ ایبیات حل گڑھ مسلم پریس سٹی علی گڑھ
- ۴۔ ضبط تالیف اور قرآنی نقطہ نظر — مولانا ضیاء الدین اسلامی — ۲۰۲-۲۰۳
- دارالمصنفین شیلنگٹن اسلام گڑھ

۲۔ مسئلہ فقہی نقطہ نظر سے

- ۱۔ ضبط تالیف سے متعلق سوالات کے جوابات — مولانا خالد سیف الرحمن رحمانی — ۲۰۱-۲۰۲
- ص ۲۰۱-۲۰۲ دارالعلوم سمیع السلام، حیدرآباد
- ۲۔ مانع من تدابیر کا شرعی حکم — مولانا انیسل محمد قری — ۲۱۱-۲۱۲
- جامعہ عربیہ انباء العلوم حیدرآباد
- ۳۔ خانقاہی منصوبہ بندی اور مانع من تدابیر کا استعمال — مولانا زبیر احمد قاسمی — ۲۱۵-۲۱۶
- شیخ الحدیث دارالعلوم سمیع السلام، حیدرآباد
- ۴۔ ضبط تالیف کا مسئلہ — مولانا مفتی ظفر الرحمن مقامی — ۲۱۶-۲۱۷
- مفتی دارالعلوم، فیروز پور
- ۵۔ مسئلہ ضبط تالیف — مولانا مفتی مسرور الرحمن — ۲۱۸-۲۱۹
- دارالعلوم امجدیہ، ممبئی

۱- قانونی معنوم بندی معنی و اصطلاحات

اصطلاحات

۲- معنی و اصطلاحات معنی و اصطلاحات

جستارهای علمی و ادبی

۳- معنی و اصطلاحات معنی و اصطلاحات

نقش و نقشه

۴- معنی و اصطلاحات معنی و اصطلاحات

۱- معنی و اصطلاحات معنی و اصطلاحات

۲- معنی و اصطلاحات معنی و اصطلاحات

۳- معنی و اصطلاحات معنی و اصطلاحات

۴- معنی و اصطلاحات معنی و اصطلاحات

۵- معنی و اصطلاحات معنی و اصطلاحات

۶- معنی و اصطلاحات معنی و اصطلاحات

۷- معنی و اصطلاحات معنی و اصطلاحات

۸- معنی و اصطلاحات

۹- معنی و اصطلاحات معنی و اصطلاحات

۱۰- معنی و اصطلاحات معنی و اصطلاحات

۱۱- معنی و اصطلاحات معنی و اصطلاحات

۱۲- معنی و اصطلاحات معنی و اصطلاحات

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

افتتاحیہ

(۱)

الحمد للہ اہل قبلہ کی پہلی دوسری اور تیسری آیت کو ہندوستان میں اپنی عزت کے پہلا
 نقیہ سینا، ہمدرد کنش، شہرہ ہمدرد، تعلق آبادی دہلی کے خوب صورت حال میں منعقد ہوا اس نقیہ مبارک
 کو ہندوستان کے ممتاز بزرگ عالم تاج الدین صاحب پر مشتمل لاہور کے صدر حضرت مولانا سید ابوالحسن علی ندوی
 اور جنرل مگر ٹیری حضرت مولانا سید منت اللہ رحمانی امیر شریعت بہار و مدینہ و امت برکات جمعہ سرپرستی
 حاصل رہی۔ ہندوستان کے اکابر اہل الملک میں سے حضرت مولانا مفتی محمد حسن صاحب، حضرت مولانا مفتی غلام
 صاحب دلاہلوم دہلی ہند، حضرت مولانا مفتی عبدالرحیم صاحب لاہور، حضرت مولانا مسیح اللہ خان صاحب
 جیسے بزرگ اگرچہ اپنی فسرانی محنت اور مصنف کے باعث شریک اجلاس نہیں ہو سکے لیکن ان کی دعائیں
 اور رہنمائی حاصل رہی (امت اللہ مطول، مقدمہ)۔ شرکاء میں دارالعلوم دیوبند کے اصحاب
 افتاء، دارالعلوم ندوۃ العلماء، لکھنؤ کے اصحاب تحقیق علیہ، دارالمرکز شریعہ بہار و اڑیسہ سے متعلق افتاء، وقفہ
 کے ذمہ دار، گجرات کے دارالعلوم چھاپی، (العلوم، مالی، ادبی، دارالعلوم ترکہ، کراچی، تامل، نڈو سے صاحب
 دارالعلوم خرقہ آباد، کانگ سے دارالعلوم حسین ارشد، بھکھور دارالعلوم صدیقیہ، میسور جامعہ اسلامیہ، بنگلہ
 سے دارالعلوم رحمانی، موئیکر دارالمرکز شریعہ کے نقاد، بولی کے ضلع مراد آباد، منظر علی دارالعلوم یعنی دارالعلوم خاندان
 مشہور دارالعلوم ستر، جامعہ نظامیہ، بنگالہ، آندھرا پردیش سے دارالعلوم سید سلیم، مہاراشٹر سے دارالعلوم
 سے دارالعلوم سید، علی گڑھ سے دارالعلوم کے فضلا، دارالعلوم اسلامی، دارالعلوم ستر سے دارالعلوم اور
 بہت سے دیگر افراد میں سے متعلق اصحاب تحقیق نے اس سیمینار میں شرکت کی اور مکمل کوشش میں حصہ لیا۔
 علماء دیوبند کے مسطورہ ہدیہ علوم کے ماہرین نے زیر بحث مسائل کے فقہی پہلوؤں کی وضاحت کی۔

(۲)

اس ملک میں اپنی نوعیت کا پہلا تجربہ تاجروں کی سی ہے ہم کہہ سکتے ہیں اس مذکرہ نے مختلف حکمرانوں کا ایک ساتھ بیٹھنے اپنی مخالف رائے کو سننے اور برداشت کرنے کی طرف ڈال دیا۔ اس مذکرہ نے علماء دین اور جدید اہل علم کے علمی و تحقیقی مسائل میں باہم تعاون کی شکل پیدا کی۔ جدید تعلیم یافتہ طبقہ کو سالی شرمی کی نزاکت ملنے والی ہے۔ ان کے فہمی ذخیرہ کی اہمیت اور فخر اسلامی کی دوست اور جدید وسائل و اسباب کے قبول کرنے میں احتیلا کے ساتھ اس کی فراخ قلبی نیز ان مسائل کے حل کے لئے علماء دین اور اہل فکر اور اسباب اللہ کے کردار کی اہمیت اور ضرورت کا احساس دلایا اور مسئلہ کو اس بات کا احساس پیدا کر دیا کہ ہم اس کی تمام اہمیت کی طرف توجہ کرتے ہیں۔ اس کے پسلاؤ کے تحت اب یہ بات ضروری ہو گئی ہے کہ اس قسم کے مسائل پر بحث کرتے ہوئے جدید اہل علم کی طرقات سے فائدہ اٹھایا جائے اور ان سے روشنی حاصل کی جائے۔ اس مذکرہ نے اہل علم کے طبقہ میں رجحان پیدا کر دیا کہ ہر نئے کام کو قبول کیا جائے اور نئی تکنیک کے ساتھ علم و تحقیق کی راہ میں قدم رکھنا چاہتا ہے۔ اور جس سے مستقبل کی بہترین امیدیں وابستہ ہیں اور اس مذکرہ نے اس بات کا احساس دلایا کہ ایک فہمی اکادمی کی تشکیل ممکن ضروری ہے جو علم و تحقیق اور بحث و تہقیق کے، اس حل میں مسلسل کو ہر قسم روک دے۔

اس مذکرہ کا جس طرح اہل علم کی طرف سے غیر متقدم ہوا اس نے اس مذکرہ کے حامی اور پیروں کو دو نئی حوصلہ افزائی کی ہے۔ اور امید ہے کہ مستقبل قریب میں جس دوسرے اہم مسائل پر بھی اس نوعیت کا مذکرہ منعقد ہوگا۔ — دماغ ہے کہ اگر ترقی اس فہم کام میں مسلسل کو باقی رکھے اور علم و تحقیق کا یہ کاروبار خاص کامیابی اور ترقی کی راہ پر سفر جاری رکھے کہ اس کاروبار کے لئے زلفت سفر کھلے گی کی جہت ہے اور اس طرح کے نئے کوئی باہت اور نہایت ہے۔

(۳)

یہاں اس طرح کے اجتماعات حاصل اپنی حیثیت میں کوئی نئی چیز نہیں ہیں بلکہ یہ ملنے والی ہیں کے خور و کھار و بحث و تحقیق کے اجتماعی طریق کی پیروی اور تبلیغ ہے، اہم فائدہ دہی میں جب روم و ایران کی سلطنت اسلام کے زیر نگیں آئیں اور عالم اسلام نے صرف دو ملکوں کو نہیں بلکہ اپنے زمانہ کے دوا ایسے تمدن کو اپنے وجود میں لیا کہ اب اس وقت مشرق و مغرب کا نام قیادت اپنے ہاتھ میں لئے ہوئے تھے تو فہمی اہل علم پر بہت سے

نئے مسائل پیدا ہونے اور ایسے سوالات سامنے آنے میں سب تک مسلمانوں کا محدود معاشرہ نا مستحاطہ
 حضرت عرفان مسائل سے نکلنے کے لئے اجتماعی غور و فکر اور اجتہاد کی وہ اختیار کی اور باہمی مشوروں سے ان
 مسائل کا حل تلاش کیا۔ پھر دین کے فقہاء سید نے مسائل فقہیہ پر اجتماعی اجتہاد پر مستحباً کی اس رعایت کہ
 آگے نبھایا، اہم اور ضیق کے زمانہ میں عالم اسلام کا دائرہ وسیع ہو گیا، مسلمانوں میں سیاسی حالات کی
 بنا پر مختلف مذہبی فرقوں نے جنم لیا، وضع حدیث کی سازش اور اس کے مقابلے کے علاوہ اہل علم کی جدید
 اور مسائل کے علم حدیث سے دامن کوہست و سجا کر یا حدیث حدیث ایک مستقل فن قرار پایا، یہ وہ حالت
 تھے جن کے تحت امام ابو حنیفہ نے مسائل کا احساں کیا کہ احکام شرع کے اجتہاد و استنباط کے لئے
 ایک اجتماعی نظام کو وضع میں لایا مائے جس میں مختلف علوم و فنون کے اہل رجحانوں اور احکام شرع کے تمام
 پہلو پر غور و فحوص کے بعد رائے قائم کر سکیں، اسی مقصد کے لئے انھوں نے اپنی مجلس اجتہاد میں ان پانچ شخص
 یاہ تازہ شگروں کو، کھاد کر دیا کہ بحث اور انہار رائے کا موقع دیا جو مختلف علوم و فنون میں مستند و محبت
 کا درجہ رکھتے تھے

ہملائیہ نام میں میں ماسی نظام میں متورغانی شکلیں پیدا ہوئی ہیں سماجی تدریس بدل گئی ہیں جدید
 نظام کی وجہ سے بہت سے مسائل پیدا ہوئے ہیں، منشی اور ماسی ترقی میں حساب و دما کی دینانے
 ایسی چیزوں کو منہ دیا ہے جن کا ماسی میں تصور ہی نہیں تھا اور علمی، ماسی اور سماجی مسلولم کا دائرہ اتنا وسیع ہو گیا
 ہے کہ کسی ایک شخص کے لئے تمام مسلولم میں اختصاص اور مہارت ایسا ہر ممکن نہیں، دوسری طرف اس حیثیت
 کی کمی نظر انداز نہیں کیا جاسکتا کہ کسی فقیر اور منشی کے لئے یہ بات رہا نہیں ہے کہ وہ زمانے اور حالات سے ناگزیر
 کر کے صرف کتب فقہ و فداوی کو سامنے رکھ کر خود سے ویجا پہچانے اور منصوص و غیر منصوص احکام قطعی اور اجتہاد
 احکام کی غامض رائے کی مصلحت اور حرف پرستی مصلحتی اور دوسرے علم نگاہ کے دربان کوئی فرق نہ کرے مصلحت
 میں ضرورت ہو گیا ہے کہ تحقیق طلبا کا مصالحہ بصیرت فزادہ شناس اور مجلس فقہاء کی ایک جماعت نئے مسائل
 پر غور کر کے لئے بیٹھے، کتاب و سنت، اجتماعی احکام اور سلف صالحین کے عظیم غنیمت اور شکر نگاہ میں رکھ
 دوسری طرف جدید علوم کے اہل رجحان اور مختلف امور میں اختصار، کئے قابل اہل علم اور اہل فکر کو مدعوئے
 حالات، ضروریات اور مصالح کو یکجا مہلتا ہے اور پھر ان کی روشنی میں فیصلے کئے جائیں اور دین و شریعت کے وہ
 کے مطابق بھی ہوں اور ان میں مناسب حدود میں زمانہ کے تقاضوں اور ضروریات کی رعایت بھی ہو اس طرح مسائل

تبادلہ خیال اور غور و فکر کے طریق کو ہم جس قدر فرغ دیں گے اور اگلے بعد میں گنتے ہی بہتر طریقہ بہ بہت
کے نئے مسائل کو حل کرنے میں کامیاب ہو سکیں گے۔ یہ فحشی مذاکرہ اسی کشش کا ایک حصہ جس میں مسلسل
کو قائم رکھنا اور اس مسئلہ کو فرغ دینا وقت کی اہم ترین ضرورت ہے۔

(۳)

بحث و نظر کا یہ شمارہ اسی فحشی مذاکرہ کے مقالات، تجاویز اور رد وادوں پر مشتمل ہے جس میں شمارہ ہمارے
حصوں میں تقسیم کیا گیا ہے ایک حصہ تہذیبی ہے جس میں خطبہ صدارت، خطبہ انستامیر اور اکثر علماء بریانی کی مسلولی
زیریں مہبط الی لشکر الاسلامی دانشمندان کا ترجمہ کلیدی خطبہ و خطبہ استقبالیہ ہے۔
دوسرے حصہ میں وہ مقالات ہیں جو گہری (بدل ظلو) کے مسئلہ سے تعلق پرندہ تہذیبیہ حصہ میں
افضل کی پرنٹنگ ہاؤس پرچھے حصہ میں غذائی منصوبہ بندی کے تعلق مقالات اور تقریریں ہیں جو اس مذاکرہ میں
پڑھے گئے یا اہل علم کی طرف سے بھیجے گئے ہیں مختلف نقطہ نظر اور آزاد کی ترغیب کی گئی ہے اور مقالہ نگاروں
نے اپنی رائے کے مطابق ویسٹیشن کی ہیں۔ ان کے ذریعہ مسائل کے مختلف پہلوؤں میں کے سامنے ہو سکیں
گئے اور ان کو فقہ اسلامی کی جامعیت، دست، وقت نظر اور زمانے کے تقاضوں کے ساتھ دینے کی
زبردست صلاحیت کا اندازہ ہو سکے گا۔

ہر مسئلہ کے آفریں تجاویز اور مذاکرہ کی رد واد ہے۔ یہ رد وادوں کو اعم و معطفی معافی اور رد و
راہستہ سے ان کے مرتب کی ہے۔ جس کو نیپ روکار ڈی م دے نقل کیا گیا ہے۔ ان کو سب سے یکساں طور پر
ریکارڈز ہونے کی وجہ سے اور بہت سی آواز صاف نہ ہونے کی وجہ سے بعض سوال جواب واضح نہ ہو سکے اور
وہ رد وادوں اور حقائق کے جانے سے نہ گئے۔ اگر خاکہ کے بعض شرکاء کو دست اس میں نا اہلی ہو جائے
کہ وہ اس میں حصہ نہ لیں گے۔

محمد باقر مسلم قاسمی

(ذیل دارالاسلام میل اسلام، حیدرآباد)

۶ ذی قعدہ ۱۳۹۱ھ

پہلا فقیر سیمینار

زیر اہتمام

مرکز ابحاث اعلیٰ پبلوادی شریک

پٹنہ

بمشاورت

افسٹ ٹیوٹ آف ایجوکیشنل سائنسز ہائیر گر

نئی دہلی

منعقدہ ۱۰ / ۱۲ / ۱۹۸۱ء

بہ نام

ہمدرد کنونشن سوسائٹی ہمدردانہ فکر تعلق و بیدار بنی دہلی

افتتاح اجلاس

خطبہ استقبال

ڈاکٹر مومنز نور عثمانی

چیرمین انسٹیٹیوٹ آف ایجوکیشنل سائنسز

فرمان دہی

مولانا مجاہد الاسلام قاسمی

قائمہ تربیت بہادر والی

خطبہ افتتاحیہ

حضرت مولانا سیدہ منت الہی رحمانی

امیر شریعت بہادر ڈاکٹر

خطبہ

ڈاکٹر مولا بابر قاسمی

صدر المہدیہ اعلیٰ الفکر الاسلامی، واشنگٹن ڈی سی

خطبہ صدارت

حضرت مولانا سیدہ الحسن علی ندوی

صدر آل انڈیا ہمدرد بنی دہلی

خطبہ استقبالیہ

وَأَكْثَرُ عَمَلِهِ مَعَالِمٌ ————— چیرا چیرا انشی شیریو انا اور پھر شریو شریو شریو

محرم حضرات ملا، اگر تم حضرت شکر اور ماضی! ————— السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ
 میں مجسم قلب سے اللہ تعالیٰ کے اس فضل و انعام پر شکر بکھلا رہا ہوں کہ اس کی مشیت کے اشارہ پر
 آپ حضرات سفر کی مسرتیں برواشت کر کے وَأَشْرَأْنَا أَنْفُکَ الْفَوْقَ لِقَائِکَ بِالْبَاسِ مَا تَدْرَأُ الْإِنْفِ
 کی خاطر اپنے قیمتی مصروف اوقات میں سے کچھ وقت خالص فرما کر یہاں جمع ہوئے تاکہ نئے مسائل اور ان سے
 پیدا ہونے والی نزاکتوں پر یکہ گویں پر ایک قیمتی سے خود و فکر کر سکیں اور لِقَائِکَ بِتَقِی الْوُجُہِ بِمَا آتَاکَ اللَّهُ
 کے مطابق قوانین شریعہ کی تعبیر و تشریح، انضباط و تدوین کا زینہ انجام دے سکیں اس بڑے عظیم مقصد کی
 تکمیل کے لئے آپ کی موجودگی و شرکت میرے لئے اور پوری ملت اسلامیہ ہند کے لئے بڑی سعادت
 اور مسرت کی بات ہے۔ میں آپ سب کو خوش آمدید بہا ہوں۔

محرم حضرات ملا، آپ کے بارے میں کہنے والے نے خوب کہا کہ،

”آپ جب فیصلہ کرتے ہیں تو صحیح و معطل فیصلہ کرتے ہیں، جب کہی اقدام کرتے ہیں تو بہتر و موثر

اقدام کرتے ہیں اور جب گفتگو کرتے ہیں تو کسی انداز اختیار کرتے ہیں“

اسلامی تکتا کا ماضی ملا، کی بصیرت و حقہ، مجتہد از تہم و دو، مسائل میں ترقی و دست کی

روشنی میں بروقت رہنمائی کی شاندار شہادت دیتا ہے اور بلاشبہ آپ ہی کا مقام و منصب ہے
 کہ مل و مستقبل میں ایسی ملت کی ہی حقیقی رہنمائی کریں۔

اس قیمتی سینیڈہ کی ضرورت و اہمیت ہی کے احساس نے آپ سب کو یہاں جمع کیلئے سناج کے

ہندوستان میں ملت کے مسائل کیا ہیں، سماجی، اقتصادی حالات میں کیا تبدیلیاں گئیں اور توجہ طلب

تھیں، جس اسلام پر خلاف مسلح سے ملی، اختلافات کے مختلف ہندوستانی زبانوں میں، جو اہمیت کیے
 دیئے جائیں، یقیناً گنگلی، سماجی، اقتصادی تبدیلیوں، معاشرہ، سیاست، و جمیع تبدیلیوں کا باعث بن رہا ہو گا۔
 مسلح پر نمایاں ہو رہی ہیں، ہندوستانی مسلم اہل میں، سماجی، جگہوں، صاف طور پر، بھیجا جا سکتی ہیں۔

مسلموں کے، پھر فرقے ہوئے اقتصاد کی تبدیلی، سماجی، معاشرہ، تعلیمی، سماجی، تعلیم، انسانی انفرادی کے
 سماجی، علمی، سماجی، آپ کی بڑا، راستہ، کوجہ کے طالب ہیں، ان میں کہ وقت، یا میں مناسب، بہرہ، و نبھنے کے لئے
 صحیح، عقلی، معلومات، اعداد و شمار، پرستی، درست، اطلاعات، اور تبدیلیوں کے، حسب، باب و محرکات، و عوامل، پر
 آپ کی گہری، و تجزیاتی، نظر، کا مطلب ہے۔

سماجی، نظریات، کا شعور، و ادراک، معاشرہ، لڑنے والے حالات، کی بنا میں، پیرایہ میں، پٹنے والے، ان میں
 کا، سماجی، مسئلہ، سماجی، میں، ملت کی، رہنمائی، کسے، لئے، ضروری، ہیں۔

مستند، حضرات، علماء، ! میں میں، کوئی، شک، نہیں، کہ، آپ، کا، علم، میں، علم، میں، عزت، اور، اثر، میں
 کلمہ، عزت، ہیں۔ آپ، کا، علم، میں، آپ، کی، ذمہ داریاں، و سچا، و متحرک، ہیں۔ وقت کے، غلط، و قیادت، کسے، لئے
 غیر، سزا، میں، گئے، ہے، شر، میں، یہ، وہ، سماجی، مسئلہ، کے، لئے، خود، انکس، کرنا، اور، ادراک، میں، گئے، و تحقیق، میں
 انکس، کہ، رہنمائی، کرنا، آپ، کی، تعلیم، مسئولیت، و ذمہ داری، ہے۔

مسلم، معاشرہ، کے، سماجی، مسائل، کی، سنگینی، بھی، کہ، کہ، نہیں، مطلقاً، غفلت، ان کے، ٹوٹنے، کے، علت، میں
 میں، انکس، میں، کس، اس لئے، آکثریت، اور، کوجہ، میں، سمجھا، جانا، قدرت، کے، باوجود، تاخیر، سے، شادی، کو، بہتر، و تحسن
 سمجھا، اگر، شہر، میں، انکس، کے، انتخاب، میں، انکس، کے، ہمارے، دولت، اور، ذات، برادری، و خاندان، میں، پیدا، و زور، و ہند،
 ہمارا، ذمہ، کہنے، کا، امتحان، و تعالیٰ، بڑھنا، عورتوں، کی، اسلام، کے، مفاد، و حقوق، سے، بے، بہرہ، و رکھنا، اور، اس سے
 شعوری، و اور، اس سے، پہلو، میں، کس، سماجی، و تعلقات، کے، نظریہ، کافی، سے، انتخاب، کرنا، و رسوم، و رواج، کی، پابندی،
 کی، شدت، میں، حدود، و شعریات، کو، توڑنا، جتنا، چیز، و مطالعہ، استنباط، و درجہ، کے، سماجی، مسئلہ، مسلسل، ابتدا، و ہم، انکس،
 حل، کی، دیر، سے، بے، جوابی، و حلالی، کا، عام، ہونا، تو، آئین، کا، ایسی، و انکس، یا، استنباط، یا، شعریات، کا، استعمال، کرنا، جس
 سے، انکس، بنائی، ہوئی، اصل، ہیئت، و خلقت، و نوعیت، میں، تبدیلی، آئے، مطلق، کے، مسئلہ، میں، حسب، غرض، کہ، ان
 کے، مطابق، شعری، حاصل، کرنا، مردوں، کا، غلط، مطلق، دینا، اور، معاشرہ، کی، مسائل، سے، آدھ، وقف، ہونا، یہ، پسند
 آئیں، بعض، مشاعرہ، و مثال، کے، طور، پر، میں، روئے، واقعہ، ہے، کہ، مختلف، مسلم، آبادیوں، میں، ہادی، خود، موافقہ، مقبول، نہ

پابندیوں کی وجہ سے جہازوں کی ایک انقلابی عرصہ گزر رہی ہیں اور اس حقیقت واقعہ سے چشم پوشی یا غفلت
موجودہ حالت میں مسلم معاشرہ کو مزید فطروں میں ڈالنے کے مترادف ہے۔

سماجی تبدیلیوں میں دو ہیبت بنیادی چیزیں ناشرانہ ہوئیں یا بددیہی ہیں۔ ان میں سے ایک تعلیم
اور دوسرے اقتصادیات ہے۔ مہتمم حضرات فقید! تعلیم کا اصل مقصد دین کا تحفظ و دفاع اور اسلامی
تعلیم کا جذبہ و ثقافت کی حفاظت دین کی دعوت و اشاعت نیز اس پر فکری یگانہ گاہ ایسا نفسیاتی و عقلی
جواب دینا ہے جو مخالف کی زبان میں ہو۔ اس پہلو سے تعلیم نشندہ ہے سماجی مسائل سے عدم واقفیت کا جہان
بھی اس کا ایک جز ہے۔ اس روح کا فقدان علم طلبہ و طالبات دونوں میں ہے مسلم طالبات کے لئے جدید
سائنسی و تکنیکی علوم کا سیکھنا بلکہ سماجی علوم کا پھانسا اور کمال حاصل کرنا کس حد تک ضروری ہے اس سلسلہ
میں اب گہرائی کی ضرورت ہے۔

تکویہ کے لفظی تحریک، فکری نشاطات اور علمی استفسان کی تیزی و مزید پاشی ہی سے نئی ماہیں نکلنے
کا سید ہیں، اور یہ تعلیم جو ہر انسان کے آپ کو ملنا چاہیے۔

دوسری بنیادی چیز جو سماجی تبدیلیوں کا سبب ہے وہ اقتصادی مقابلہ، اقتصادی بہتری کی بہتر
و ناہانزدہ، ملکی معیشت کے تیز و سستہ میں بہت بڑا انگ ہے جس کی کشش کا تقاضا ہے اس کے علاوہ دوسری تبدیلیاں
سرکاری قرض، رشوت، گزری و اسلامی کی موجودگی، اجالت ناموں کے فقدان کی صورت میں صاف ضروری۔
معاشیات اور پاک تجارت کیسے چل سکتی ہے۔

اپنی تجارت کے لئے موزوں پسندیدہ اور مناسب منڈیوں اور مارکیٹنگ کی ضرورت ہے جو سرمایہ کے
ارتکاز اور استحکام کی وجہ سے دشواریں گئی ہے، تجارت کے دائرہ کی وسعت نے مختلف شکلیں اختیار کر لی ہیں
اس میں جماعتی اشخاص کی تجارت اور ان اشخاص یا آلات کی تجارت میں سے عام کے ارتکاب یا انسانی
صحت و اخلاق یا اسلامی ثقافت کے بہاد ہونے کا اندیشہ اور امکان و ثبوت موجود ہے مثال ہے۔

تجارت کی دعوت کی راہ میں انسان طریقوں پر قرض، رقم کا لٹا اور سرکاری لین دین کا حامل ہونا ہے۔
اسلامی بنیادوں پر اسلامی بینکاری کے قیام میں دشواریاں پسندیدہ اور ملت کو اس سے استفادہ کا
موقعہ دینے کی وجہ سے بھی یا دیگر تجارت میں مشکلات پیدا ہو گئی ہیں۔ یہ آپ حل دیں کی ضرورت ہے کہ
ملت اسلامیہ کی راہ میں عالمی اسلامی اقتصادی تعاون کی وجہ سے پیدا ہونے والے معاشی مسائل میں

دہائی فرمائیں۔ میں آپ حضرات کی خدمت میں بعد احترام و غلو میں عرض کرتا چاہتا ہوں کہ قیادت و سیادت آپ ہی کا منصب ہے۔ اور فقہاء کا مقام تو اور بھی ارفع ہے۔ احوال اور گرد و پیش میں تھے بارات منظر سب کی بہروں اور غیروں کی تیدیوں اور ریشہ وانیوں کو ہر جا میں مد نظر رکھا جائے تب ہی بہتر اقدام ممکن ہے۔

انٹرنیٹ ٹیوٹ آف، بلکہ اسٹڈینٹس کے پیش نظر ایک اہم کام یہ بھی ہے کہ وہ معروضی و حقیقی انداز میں حقائق کو آپ کے سامنے پیش کر دے جس سے حسب ضرورت صحیح سمت حال کی تعمین و ترمیم میں آپ کو آسانی ملے گی۔

ادارہ نے اس اہم اجتماع کے انعقاد، تنظیم و انصرام اور میزبانی کی ذمہ داری حضرت مولانا حاجہ الاسلام قاسمی قاسمی شریف مرکزی دارالافتاء پھلپوری شریف، پٹنہ کی تحریک پر وقت کی برکات، ملت کے دل کی آواز اور ایک بروقت اقدام و ضرورت سمجھتے ہوئے بعد شوق و رغبت طلوع دل سے قبول کیا۔ وافر فرمائیں کہ اللہ تعالیٰ نفعی ٹیوٹ، اس کے کارکنوں، اپنی ذمہ داریوں سے عہدہ برآ ہونے کی توفیق عطا فرمائے۔

انٹرنیٹ ٹیوٹ آف، بلکہ اسٹڈینٹس کی سماجی حلقوں کے مطالعات اور تحقیقی کاموں سے گہری دلچسپی رکھتا ہے اور اپنے مقاصد کے تحت مثبت و مفید کوششوں میں دیگر اداروں سے تعاون کئے گئے ہیں۔

ادارہ ۱۹۹۸ء کے ادوار میں مندرجہ ذیل مسلمانوں کے حالات و مسائل کے تجزیہ کے لئے ایک ٹریننگ مسعودہ رچکا ہے جس کے قانات کوئی صودت میں شائع ہو چکے ہیں، تاریخ مسلمانوں کے سماجی و قانونی مسائل میں فلسفہ اخلاق، دینی حادس کے نظام کے موضوعات پر الگ الگ سیمینار کا انعقاد بھی ادارہ کے تحت ہو چکا ہے اور قابل ذکر بات یہ ہے کہ ان سیمیناروں میں پیش کردہ سفارشات پر عمل درآمد کام بھی بغیر کسی توقف کے جاری ہے۔

ادارہ اپنے متعدد علمی تحقیقی منصوبوں کی تعمین کر چکا ہے اور مختلف النوع تحقیقی کام زیر تکمیل میں یہ سب ادارہ کی دعاؤں اور ترجیحات خاصہ کا خواہاں ہے۔ ادارہ آپ کی خدمت کے لئے مستعد و حاضر ہے۔

آخر میں ہم ہمیشہ عزیز بہرہ پر آپ کو دل کی گہریوں سے خوش آمدید کہتے ہیں اور جزست رہتی ہو اس کے لئے معذرت چاہتے ہیں اور حق تعالیٰ سے دست بردار ہیں کہ وہ اپنے فضل و کرم سے ہم پر حق کو کھول دے اس مقالہ کو تخریر فرما دے۔ (مستند)

عرض وائی

صفحہ ۱۶۱ اسلام قیامی

انکس علماء و اساتذہ و مندوبین و دانشور اور ملک کے گوشہ نشینوں کے لئے پانچ سو تمام لوگ اس موضوع سے دلچسپ رہتے ہیں اور آپ سب کو خوش آمدید کہنا چاہوں اور انشاء اللہ اگر آپ نے اس تحریک و دعوت پر اپنی زحمت کو اور فرمائی، بات یہ ہے کہ مسئلہ دواغی اس کے دعوت کے نزدیک ایک اصل مسئلہ ہے جو موضوع اور اس کام کی اہمیت کا ہے جس کے لئے آپ نے زحمت کی ہے، ایسا معلوم ہوتا ہے کہ اس طرح کے اجتماع کی ضرورت کا سال کیلئے گواہی ہے اور مختلف علماء کے دل میں پہلے سے گردش کردہ خیالات اس نے اس دعوت کی غیر معمولی پذیرائی ہوئی۔

حضرات اسلام آخری دین ہے اور رسول اقدس صلی اللہ علیہ وسلم خاتم النبیین ہیں، آپ جو دین لے کر آئے وہ خاتم الاولیاء ہے اور انسانی عداوت و فحاشی کے لئے جو کتاب آئی وہ آخری کتاب ہے، اور چونکہ قرآن کو کما قیامت رہا ہے، اس نے شریعت کو بھی قیامت تک باقی رہا ہے، قرآن کے مطالعہ سے یہ بات ثابت ہے کہ بقا و دوام کلیات کو برقی ہے جزئیات کو نہیں، حالات و مقام کی تبدیلی سے جزئیات تبدیل ہوتی رہتی ہیں، لیکن اصول و کلیات باقی رہتے ہیں، اللہ کی کتاب عمومی طور پر اصول و کلیات کی کتاب ہے اور کھلی قانون کی ہے، یہ اس کے اصول و کلیات ہی کو اہمیت دیتی ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سیکڑوں احکام بیان فرمائے ہیں، اور نہ صرف احکام و جزئیات بیان کئے ہیں بلکہ اصول اور جزئی احکام کی انتہی کو بھی بیان کیا ہے، انشاء اللہ جیسے نیرودے اللہ مجتہدین کو ان اصول نے قواعد و محکمات کا استخراج کیا اور تحقیق سادگی، سہولت و سہولت کے اسلامی فقہ زمانہ کے تغیرات کے باوجود روئے رہے اور زندہ رہے گی

محمد آپ نہیں کسی کا خدا ہے خودوں میں سے۔ لیکن رسول ہے اللہ کا اور ہر سب نبیوں پر اسے ہے اللہ
سب چیزوں کو جانتے والا۔

یعنی ہدایت بھی مکمل ہو چکی اور نصرت بھی تمام ہو چکی، اور حضرت اقدس محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کو آخری نبی بنا کر بھیجا گیا، کہ اب آپ کے بعد کسی طرح کا کوئی نبی نہیں آئے گا۔

انسان کو ہدایت و رہنمائی، وحی الہی یعنی کتاب اللہ اور حضرت اقدس محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کی رسالت صلی اور تقریری آیات و احادیث سے ملی، جو ہر حال محدود ہیں، لیکن مخلوقات کے وجود تک ان
ہی کردہ ہنسکے لہذا ان ہی کے ذریعہ انسان کو ہدایت حاصل کرنی ہے۔
دوسری طرف انسان کی ضروریات سے شمار اور دنیا میں پسیدہ رہنے والے مسائل غیر محدود تو
پھر رہنمائی و ہدایت کس طرح حاصل کی جائے گی؟

اسی شکل کے حل کے لیے قرآن میں ہدایت، عقل اور تفکر کی دعوت دی گئی ہے، ایک دوسرے پر
واضح طور پر اشارہ دیا۔

مُخْتَصِرُ دُنْيَا أَوَّلِي الْأَنْسَابِ ہدایت حاصل کرو اسے نصیرت والو۔

فقہاء فرماتے ہیں کہ یہ آیت باب قیاس میں اشارۃ النقص ہے، مسلمان ابو بکر جعفر و عاصم و رازی نے
اپنی مشہور عالم کتاب احکام القرآن میں اس آیت کے متعلق لکھا ہے کہ:

مِمَّا اسر به الاعتبار والقياس في الحوادث غريب مما لا يمكن حصره
استقصاءه و خلاصه الامية۔

اس میں اعتبار کا حکم ہے اور جو پیش آمد مسائل میں قیاس و اعتبار کی قسم ہے۔ لہذا قیاس کو
استعمال غایت آیت سے واجب ہوا۔
قاضی بیضاوی نے لکھا ہے:

راستندل بہ عقلی ان القیاس حجة من حيث انه لموع المعطورة من حال
الاعتدال وحملها علیها وحکم لما یستلزم من المشاركة الفتحية له.
اذا فی ثبوت ہے اس بات پر استدلال کیا گیا ہے کہ قیاس کی جوت ہے اس وجہ سے کہ یہ ایک بحال
سے دوسرے حال کی طرف منتقل ہونے اور حکم کے ایسے میں ایک کو دوسرے کی حالت کی بنیاد پر
برائے دلوں کے درمیان تحد مشترک کے طور پر پائی باقی ہے۔ محمول کر کے لا حکم دیا گیا ہے۔

اور مسئلہ رخائی نے کہا ہے:

قالوا انھما وھذا الامة بالاعتدال وھو بد الشئ المقصود من بحکم علیہ
بحکمہ وعد البشمل الاعتقاد والقیاس العقل والشرع وسوف الامة لاتعاق
فشدل علیہ عبارة وعقل القیاس اشارہ وان شہر الاستدلال لاجل الامة عقلی
مشروعية العمل بالقیاس الشرعی. قالوا انه تعالى امر منھما بالاعتدال
وھو العبور والاستدلال من الشئ المقصود وہ البک متحقق والقیاس ادعیہ نقل
الحکم من الاستدلال الى العمل۔

ممد نے کہا ہے کہ اس نیت کے ذریعہ میں احتساب قیاس کا حکم دیا گیا ہے اور اعتدال ہم
کسی چیز کو اس کی عقل کی جانب لڑنے کا ہیں مگر اس پیش آمد مسئلہ پر جو وہی حکم لایا جائے وہ اصل
لیغیر میں ہے اور فقہ اعتبار نقل ہے نصیحت حاصل کرنے اور قیاس عقلی و قیاس شرعی کے
مستزاد اور آیت کا سببانی نصیحت و حجت مکمل کرنے کے لیے ہے۔ پس آیت جوت و نصیحت
کے معنی پر عبارت انص کی بنیاد پر اور قیاس کے معنی پر اشارۃ انص کی بنیاد پر نکالت کرتی ہے۔
اور آیت سے قیاس شرعی کی مشروریت پر استدلال کر مشہور ہے۔ اس لیے علم کے ہمارے حق غلطی
لخفایت میں اعتبار قیاس کا حکم دینے اور اعتدال ہم ہے ایک فقہی سے دوسری شئی کی طرف۔
گھسنے اور منتقل ہونے کا۔ اور یہی قیاس میں متحقق ہے کہ ان کو اس میں حکم کو اس سے فہم کی طرف منتقل کر لیا ہے۔

حضرت اقدس محمد علی رحمۃ اللہ علیہ سلم نے حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو یمن کا والی بنا کر
مبعوث کیا تو آپ نے حضرت معاذ سے پوچھا کہ بیش آمد وہ مسائل کے لیے جسے کس طرح کر دے گا؟ انھوں نے جواب

ہم کتاب الشکر کہتا ہیں، مگر کوئی مسئلہ کتاب الشکر میں نہیں ہے تو اب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے فیصلوں کی طرف توجہ ہوں، اذیتیں خبر پر مبالغہ نہیں کے فیصلوں سے روشنی ڈالیں کریں، اوستا اگر یہاں بھی محفل میں نہ ہو تو پھر رادہ جہاں کی ہے۔

سیدنا عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کا بھی یہی حال تھا

ذکر صلیان ابن عبیدہ عن عبید اللہ ابن ابی بکر قال سمعت ابن عباس
رضی اللہ تعالیٰ عنہما اذا سئل عن شیء من کتاب اللہ قال یہ وہی
لم یکن فی کتاب اللہ وہی عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال یہ وہی
یکون کتاب اللہ ولا عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وہی عن ابی بکر
وعمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال یہ وہی لم یکن فی کتاب اللہ ولا عن رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ولا عن ابی بکر وعمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما اجتہد
راہیہ

عبداللہ ابن ابی بکر بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما کو بھیجا کہ جب اللہ
کسی بات کے بارے میں پوچھا جائے تو اگر اس کا جواب کتاب الشکر میں مل جائے تو اسی کے مطابق فرمائیے، اگر
ضرورتاً اللہ علیہ وسلم کی احادیث میں بخیر مل جائے تو اس کے مطابق فرمائیے، اور اگر ان دونوں میں
کوئی کچھ نہ ملے تو حضرت ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما کے مانتات میں کوئی زیادہ مل جائے تو اسی کے مطابق فیصلہ
فرمائیے، اور اگر ذکر، مجلسوں میں کہیں کچھ نہ ملے تو اجتہاد فرمائیے۔

بہر حال قرآن کی ان آیاتوں، احادیث اور آثار صحابہ سے یہ بات واضح ہوتی ہے کہ اللہ تعالیٰ کی دی ہوئی
ادبی ہدایت سے قیامت تک استفادہ کرنے اور ہدایت حاصل کرتے رہنے کی راہ قیاس و اجتہاد ہے،
اور اجتہاد کا سلسلہ قرن اول سے شروع ہوا ہے، اور جب تک اس کائنات میں انسان موجود ہے یہ
سلسلہ جاری رہے گا، کیوں کہ اس کے بغیر قرآن و حدیث سے نئے نئے مسائل برکھائیے گئے، لیکن ہمیں
میں اس وقت اس بحث میں نہیں پڑنا چاہتا کہ حضرت اقدس جناب محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

اجتہاد فرمایا کرتے تھے یا نہیں۔ جو حضرات آپ کے اجتہاد کے قائل نہیں ہیں وہ قرآن مجید کی آیت *وَمَا يَتَّبِعُ الْغَيْبُ إِلَّا ظَنٌّ* اور جو حضرات آپ کے تھے اجتہاد و اجتہاد کرتے ہیں وہ مادی ہر دو غیرہ کے واقعات بطور دلیل ملتے لاتے ہیں۔ آپ اجتہاد فرماتے ہوں یا نہ فرماتے ہوں آپ نے صحابہ کرام کو اجتہاد کی تعلیم و تربیت ضرور دی ہے، اور ایسے بہت سے معاملات میں جن سے قرآن و سنت خاموش ہے صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین نے فیصلے فرمائے ہیں اور احکام صادر کئے ہیں۔

حضرت اقدس محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے بعد صحابہ کرام نے سب سے پہلا قیاس و اجتہاد وسید ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی خلافت سے منطبق کیا اور صحابہ کرام نے کہا،
 مصعبہ رسول اللہ لہدیما اضلنا لرضاء الدنيا نا۔

جبکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں چار سجدوں کے لئے پسند فرمایا تو کیا ہم انہیں اپنی دنیا کے لئے پسند نہ کریں۔

خلفاء عاشقین و صحابہ کرام سے قیاس و اجتہاد کا ثبوت بکثرت ملتا ہے، ایک دفعہ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ سے کلام کا حکم دریافت کیا گیا اور کلام وہ میت ہے جس کے دلائلوں میں ناماں باپ ہوں نہ لائی آپ نے فرمایا:

اقول فيها سران ما يمكن صواباً فمن الله وان يمكن خطأ فمن ربي او الشيطان
 اسی مسئلہ پر اے ماٹے کہہ رہے ہیں اگر میری بات درست ہے تو خدا کی جانب سے ہوئی اور اگر
 غلط ہے تو میری یا شیطان کی جانب سے۔

اس طرح حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ایک موقع پر حلیث میں دادا کے جھگڑنے کے بارے میں ارشاد فرمایا *انھن صیبران* اس قسم کی باتیں دوسرے صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کے بارے میں بھی بجزرت ملتی ہیں جن کی وجہ سے قیاس کی حیثیت میں کوئی مشہور بات نہیں رہ سکا، علما اصول کا خیال ہے کہ ہر حکم جو قرآن و سنت سے ثابت ہے اس کی کوئی علت ضرور موجود ہے اس علت کی تلاش جتنا کہ اصل

کام اور اس کا پایہ اجتہاد کی کامیابی ہے، قیاس کا درجہ اسی علت پر رکھا ہے، اس لئے معاملات و مسائل میں جس سے قرآن و سنت بظاہر رسالت میں علت مشترک رہی کی بنیاد پر حکم لگایا جاتا ہے، اس لئے یہ کہا جاسکتا ہے کہ کسی امر میں قیاس واجتہاد کی بنیاد پر حکم دیا گیا ہے وہ دراصل کتاب و سنت ہی کا حکم ہے، جو ظہر نہ تھا بلکہ علت کی بنیاد میں منقح تھا، قیاس نے اسے مکمل کر سائنے کر دیا، اسی لیے اصحاب اصول فقہ کہتے ہیں القیاس مظهر لا مبدع ————— قیاس حکم کو ظہر کر سنے والا ہے ثابت کرنے والا نہیں ہے۔

حکم کا ثبوت تو دراصل نص سے ہوتا ہے اور مثبت حقیقی خدا تعالیٰ ہے، قیاس واجتہاد کے ذریعہ وہ احکام ظاہر ہوتے رہتے ہیں جو حکم کی علت میں پوشیدہ ہوا کرتے ہیں۔

۱۹۶۳ء میں مجمع البحوث الاسلامیہ (جامع انور) مصر کی طرف سے مالی میزبان پر تقریر ہوئی مئی تھی جس میں قیاس واجتہاد اور تفسیر مذاہب و فروع پر مقالے پڑھے گئے، ان میں خصوصی طور پر اجتہاد کا موضوع زیر بحث آیا، جامع انور کے بانیہ تازہ فرزند الدکتور شیخ عبداللیم محمد رجبہ میں شیخ الاسلام بھی ہوئے اور ۱۹۷۰ء میں ہندوستان بھی گئے، نے بہت لمبی انداز میں اجتہاد کی حقیقت اور اس کی کیفیت واضح کی، موصوف نے فرمایا:

اما الاجتهاد فكشف وليس المحرر لغا وانشاع وليس اجماع ائمة بضمون ان الاساس فيه
مركب من ما حكم عليه الرسول صلى الله عليه وسلم وما تعينه النص من
الجمعية وارجاع العروة العززية الجدية الى الخلفاء من قدامه والدين
الاشيعة وخلق هذا المصطلح بد ولا نفع به وليس هناك مما يمكن ان يسمى
بما رآه شخصيا في الدين لا يستند الى دليل من الكتاب والسنة.

اجتہاد سے شہدہ اصول کی کہ شیعہ اور جماعت مسائل کے شرعی احکام کا تکلف ہے، کسی نے حکم کی خبر نہ
جس، وہ ساری کی اتباع ہے مگر وہی کہتا ہے، یعنی اجتہاد کا بنیاد یہ کہ کوئی شخص کو کوئی شخص ہی یا تصریح
لئے بلکہ حکم کے طریق کی تحقیق کوئی پیش رو نہ وہ جزئیات کا حکم دینے کے ثابت شدہ اصول کی روشنی میں
معلوم کرتا ہے، احمدیہ زبان کوئی غیر مستند ہی مانے ہے اور کسی نئے اصول کی وضع و اختراع
اور کسی جوہر سے برائے کسی، جس شخص مانے کی کہا نہیں ہے جس کی حسب کتاب و سنت نہ ہو۔

بہر حال قیاس واجتہاد میں وہی عنصر ہے جس کی بنیادیں کتاب و سنت میں موجود ہیں اور یہ

قیاس و اجتہاد کی جگہ کی جاسکتا ہے جہاں قرآن و سنت اور اجماع بظاہر سناکت ہو۔
 قیاس و اجتہاد ایک ہی پاک و شفاف چشم کی دو شاخیں ہیں، انھما نے بڑی طرحی اور مفید
 ہمیش میں پرکھی ہیں۔ قیاس و اجتہاد کا تعریف یہ کہ سامنے رکھ کر یہ کہا جاسکتا ہے کہ اگر کسی حکم شرعی کو معلوم کرنے
 کے لئے نص میں کے مال و اعلیٰ پر تعین کے ساتھ اس طرح طرح کی بات کے کہ ان کے الفاظ و معانی اپنے معانی
 منہدات کے ساتھ پیش نظر ہوں اور غور کرنے والا اپنی صلاحیت و سعی کی انھما کر دے اور غور و فکر میں
 کے پس سے باہر چھوڑ دے اجتہاد ہے اور اگر کسی معاملے سے متعلق نص میں دینے کے حکم کی علت کو خواہ وہ
 ظاہر یا مخفی ہو اسے مدفع تک محدود کیا جائے اور پھر وہی حکم اس پر لگایا جائے تو وہ قیاس ہے یعنی اجتہاد
 عام ہے اور قیاس خاص ہے، امام غزالی بقدر کثرت تصریح اس پر بحث کرتے ہوئے تحریر فرمایا ہے :

وقال بعض الفقهاء انشاء من هو الاجتهاد وهو خلق لان الاجتهاد اعصر من القياس
 لانہ قد يجوز ان يتصرف في المصروفات وقد خلق الاطلاق ما في طريق الادلة سوى
 القياس .

یعنی فقہاء نے کہا ہے کہ قیاس اجتہاد ہی ہے جو درست ہیں : اس لئے کہ اجتہاد فی حق کے مقابل میں
 ذیادہ و کم ہے اور قیاس کے برخلاف ، جہاں کسی عبادت ، مال کا ذکر کیوں نہ ہو قیاس کے محدود نکل کے
 تمام طریقہ پر محدود مسکن کے بعد ہر گز نہ ۔

پھر عالم دینوں کا یہ نکتہ ناؤک اور بڑی ذرا دھڑوں کے ہیں یا ہی لیے فقہائے اس کی مستعدانہ
 تفصیل کے ساتھ چھی ہیں ۔

عسذ رشو کا نے قیاس کی بارہ شرطیں لکھی ہیں اور علامہ تفتازانی نے باقی اسی طرح مختلف
 فقہاء و علماء اصول نے شرطیں بیان کی ہیں ، ان میں سے : دو شرطیں بنیادی اور اہم مصوم ہوتی ہیں ۔
 پہلی یہ کہ نص اپنے حدود کے لیے خاص نہ ہو یعنی کسی نص سے یہ امت نہ معلوم ہوئی ہو کہ حکم صرف اسی
 موقع کے لئے دیا گیا ہے ، مثال حضرت فرید ذوق شہادت و شہادت کا ، انصاف ، حضرت ائمہ میں جناب محمد رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک اعرالی سے دوست فرمایا اور قیمت چکاوی : اعرالی نے قیمت کا دو بارہ مطالبہ کیا

آپ نے فرمایا کہ میں تمیں قیمت دے چکا ہوں، اعرابی نے کہا کہ اے ایسے آپ نے فرمایا میرے لیے کون گواہی دے گا جبکہ وہاں کوئی موجود ہی نہ تھا، یہ بات حضرت خزیمہؓ کو معلوم ہوئی، آپ آئے اور کہا کہ میں گواہی دیتا ہوں کہ آپ قیمت ادا فرما چکے ہیں۔ آنحضرتؐ نے فرمایا کہ تم یہ گواہی کیسے دے رہے ہو جب کہ تم وہاں موجود نہ تھے؟ حضرت خزیمہؓ نے عرض کیا:

بسم الله انا نصدقك ببعائكنا ثمنه من غير السماء افلا نصدقك
فيما اتفقنا به من اداء ثمنه الناقة۔

اے اللہ کہ رسول! جب کہ ہم ان خیروں کی تصدیق کرتے ہیں، جو آپؐ بنا ۱۲۰ سے زائد ہی قوم اس غیر
کی تصدیق کیسے نہ کریں کہ آپؐ نے اعرابی کا وراثت کی قیمت ادا کر دیا ہے۔

جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت خزیمہؓ کی اس ایکسیل گواہی کو دلائل شہادہ کی گواہی
کے برابر قرار دیا اور فرمایا:

من شهد له خزيمه ثمنه حسبه۔

جو شخص کے لیے گواہی دے گا کہ اس نے ۱۲۰ دعویٰ کے ثبوت کے لیے کافی ہوگی۔

اسی دن سے حضرت خزیمہؓ نے شہادتین کہلا لے گئے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد
نے ایک شخص کی گواہی کا دعویٰ کے ثبوت کے لیے کافی ہونا حضرت خزیمہؓ کے لیے خاص کر دیا تھا اس لیے
اس حکم پر قیاس نہیں کیا جاسکتا کہ کسی اور کی بھی ایکسیل گواہی دعویٰ کے ثبوت کے لیے کافی ہو۔

دوسری شرط یہ کہ اصل حکم قیاس کے مخالف نہ ہو مثلاً کسی نے سہ روزہ کی عادت میں کہا
بائی اے اس دن کا ایک شخص حضرت انسؓ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر کیا گیا آپؐ نے ارشاد
فرمایا:

انتم صومکم فانما اطعمکم الله ومغاک الله۔

تم اپنا روزہ کھا کر خیر اللہ نے کھا لیا اور اے ہے۔

قواسم سے معلوم ہوا کہ سہ روزہ کی عادت میں کھانی لینے کے باوجود روزہ باقی رہتا ہے اگرچہ سہرا
اپنے شخص کا نصف ختم ہو جائے کیونکہ اکل و شرب کا ترک نہ روزہ کا رکھتا ہے، لیکن اس خلاف قیاس نص
کے باعث روزہ باقی رہتا تو ایسی نص پر قیاس نہیں کیا جاسکتا۔

اجتہاد کے لیے فقہاء کرام اور علماء اصولیوں نے بہت سی شرطیں لکھی ہیں، حضرت شاہ ولی اللہ علیہ الرحمۃ نے اپنی کتاب "مختار الحیۃ فلاحکم الاجتہاد" والتشہید میں اجتہاد کی شرائط بیان کرنے کے بعد تحریر فرمایا ہے کہ اس موقع پر اہم فتویٰ کی تصریحات کا ذکر کرنا مناسب ہوگا، وہ فرماتے ہیں:

"اجتہاد وہ ہے جو باطنی مسلم کا جائز ہو، علم کتاب اللہ، علم سنت رسول اللہ، علم کتب سلف کے اقوال و اعمال کا علم، خود بخود کسی مسئلہ میں اجماع ہو گیا ہو یا ان کے احادیث مختلف ہیں، صرف ان کا علم، یا اس کا علم حدیث میں نہ ہو، کتاب و سنت کے کسی حکم کو مستنبط کرنے کے طریقہ کا ہر ایک فرقہ و مذہب یا اجماع میں ملتا ہے، مگر نہ:

کتاب اللہ کے سلسلے میں اجتہاد کے لیے ضروری ہے کہ اسے خارج ذمہ سورج، بھل و غلطی، غام و گم و مشابہ، کماہت، تحریم، یا اجازت، استحباب اور وجوب کا بھی علم ہو۔

سنت کے سلسلے میں ان باتوں کے علاوہ احادیث صحیحہ اور ضعیف، مسند اور مرسل کا بھی علم ہو چاہئے، نیز کتاب و سنت کی بارگاہی ترتیب اور ان کا ربط اور تعلق بھی جاننا ضروری ہے، تاکہ اگر اس کے علم میں کوئی ایسی حدیث ملے جس کا لفظ پر مضمون کتاب اللہ سے ہم آہنگ نہ ہو تو اس حدیث کا صحیح مضمون معلوم کر سکے اور اس کی توجیہ بیان کر سکے کیوں کہ سنت کتاب اللہ کی شریعت اس سے مختلف نہیں ہو سکتی۔

احادیث میں ایک جستار کے لیے صرف ان احادیث کا علم ضروری ہے جن کا تعلق احکام سے ہے اس کے علاوہ نیز احادیث کا علم ضروری نہیں۔

قرنی زبان کے سلسلے میں ان الفاظ کی احادیث کا علم اسے لازمی طور پر چاہئے جن کا احتمال احکام بیان کرنے کے لیے کتاب و سنت میں ہوا ہے، اس ذیل میں جس حدیث کی محنت ممکن ہوگی جیسے: تاکہ کام غیب کے حقیقی مقصد و منہج کو سمجھنے کی استعداد پیدا ہو جائے اور وہ یہ جان سکے کہ حوائج اور حالات کے مختلف ہونے سے مضمون پر کیا اثر پڑتا ہے۔

قرنی زبان کا علم جسے ضروری ہے کو قرنی ہی و قرنی ہی ہے جس میں قرنی شریعت نازل ہوئی اور خدا اور اس کے رسول نے قرنی زبان میں لوگوں کو مخاطب فرمایا ہے، تو ہر شخص اس زبان کا علم نہ رکھتا ہو وہ شریعت کے فائدہ کو نہیں جان سکتا۔

پھر مجتہد کے لئے یہ بھی ضروری ہے کہ وہ مسابہ و تباہی کے اقوال سے جو احکام نکلتے ہیں ان سے
 آگاہ ہو، نیز فقہاء امت کے فتوے اور جماع سے بڑی حد تک واقف ہو تاکہ وہ مکہ بین کرتے وقت
 فتاویٰ اور جماع کی مخالفت سے محفوظ رہے، مجتہد ہونے کے لئے یہ ضروری نہیں کہ اس کی فدا این سلیم
 پنجگانہ کے تمام گوشوں پر اس طرح ہر کوئی تھی جس کی نگاہ سے چھوٹے نہ پڑے، لیکن اگر کوئی شخص مسلم
 میں سے کسی ایک علم سے بھی پرہیز ہو تو اس کی راہ عقیدہ ہے، مگر وہ اگر صرف میں سے کسی مسلک کا
 متبرک عالم ہی کیوں نہ ہو۔

جو شخص ان پانچ علوم کا جامع ہو، جوئی و موسیٰ اور بدعات سے محفوظ ہو، جامع و متقی ہو اس کا شمار ہو
 کہاں سے مجتہد اور صفہ پر مامور کرنے والا ہو، ایسے شخص کے لئے ہمارے یہ وہ شرعی معاملات میں
 اجتہاد کر کے، منصب قضا قبول کرے اور فتویٰ دے۔

یہ ساری شرطیں مجتہد کے لیے ہیں جس کی یافت اس دور انطاہ میں ممکن نہیں تو مشکل ترین ضرور
 ہے لیکن اگر کوئی شخص الالب فتویٰ سے کسی باب میں یا مسائل فقہ میں سے کسی مسئلہ میں اجتہاد کرنا چاہتا
 ہو تو اسے اس باب اور اس مسئلہ کے بعد تعلقات پر عادی ہونا چاہئے، علامہ غفرانی نے اپنی مشہور
 تصنیف ترمیمی میں لکھا ہے:

ثم بعد الشرح من المعتمد المطلق الذي يفيض لجميع الاحكام ما
 المعتمد فيكم، وكمكم مطلب معروفة ما يتعلق من الحكم الحكم كما
 ذكره الامام القزالي.

یہ شرطیں مجتہد مطلق کے لیے ہیں جو سارے احکام شریعت میں فہم و بینا ہو، لیکن وہ مجتہد جو بعض
 احکام میں فہم و بینا ہو اس کے لیے صرف یہ شرط ہے کہ وہ جس مسئلہ میں فتویٰ دے رہا ہے اس کے
 الدوا علیہ سے پوری طرح باخبر ہو، جیسا کہ امام غفرانی نے بیان کیا ہے۔

حضرت امام غفرانی رحمۃ اللہ علیہ نے اس مسئلہ کو در واضح کر دیا ہے، امام ابنی کتاب المستفتی
 میں تحریر فرماتے ہیں:

اجتماع هذه العلوم الشخصية اساسا يشترط في حق المجتهد المطلق ان يملك
بفتح لام وسج الشرح وليس الاجتهاد بمسمى منحصرا لا يتصرف به بغيره
ان يقال لعل المصنوب الاجتهاد في بعض الاحكام دون بعض.

اور اہم سے ہماری ذہنیت کی شرط مجتہد مطلق کے لیے ہے جو تمام شرعی معاملات میں فتویٰ دیتا ہو
لیکن میرے نزدیک اجتہاد کوئی ایسا منصب نہیں ہے جو ناقابلِ تقسیم ہو۔ اس لیے یہ کہا جاسکتا ہے کہ
ایک عالم کو کسی ایک یا دو مسئلے میں منصب اجتہاد حاصل ہے بغیر اس کے۔

لیکن اس وقت میں ایسے علماء کا پایا جاتا ہے جو کسی خاص باب یا کسی خاص مسئلہ میں اجتہاد کر سکیں مگر ان میں
وہ جے کہتے دیکھنا چاہئے کہ اس آئینہ زمانے میں حضرت مولانا عبدالحق دہلویؒ کی لکھی ہوئی کتاب "معارف" میں
مفتی تاجی کے اسمائے گرامی ذکر میں آتے ہیں ان دونوں حضرات نے اپنی خدمات اور اپنی قیاسی تصانیف سے ثابت
کر دیا کہ ان تمام علوم پر انھیں بھی دسترس حاصل ہے ہر ایک مجتہد کے لیے ضروری ہے۔ مذکورہ بالا بحث سے دو باتیں
داخل ہوتی ہیں ایک تو یہ کہ جو قانون مذہبی اور شرعی اسلامی کا اخذ کتاب و سنت میں ہے، وہ قیاس و اجتہاد
میں بھی معتبر ہے جس کی بنیاد میں کتاب و سنت میں موجود ہوں۔ لیکن قیاس و اجتہاد میں شرعی اسلامی
میں ایک مضبوط دروازہ قائم رکھتے ہیں۔

حقیقت یہ ہے کہ قیاس و اجتہاد کے ذریعہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے ہم کے پیغمبر
خداوندی نے قانون شریعت اور فقہ اسلامی کی شکل اختیار کی، انسانی زندگی کے مختلف گوشوں میں پیچیدہ
ہونے والے سوالات اور نئی ضروریات نے ماہرین شریعت اور فقہائے اسلام کو کتاب و سنت
پر اجتہاد کی اٹھارہ امور و فہم کی دعوت دی۔ انھوں نے احکام شریعت کی حکمت معلوم کی، اجتہاد و قیاس
کے ذریعہ پیدا ہونے والے سوالات کا جواب دیا اور وہ احکام بنائے جو ظاہر سے معلوم ہوتے ہیں، مگر وہ
کتاب و سنت کی پہنائوں میں معنی تھے اور اس طرح شریعت کے احکام نے ایک مکمل قانون کی شکل اختیار
کر لی اس نے یہ کہنا بھی ہو گا کہ قیاس و اجتہاد پر فقہ اسلامی کا دار ہے

بطریقہ مدار الخلفہ: ————— اور اسی قیاس پر فقہ کا دار ہے

اساس لیے کہ اگر قانون شریعت اور فقہ اسلامی کا تجربہ کیا جائے تو مسائل کی کثیر تعداد وہ ہمگی جو قیاس و اجتہاد سے معلوم کئے گئے ہیں۔

فان اکثر مسائل الفقه قیاسیہ۔۔۔ فقہ کے اکثر مسائل قیاسی ہیں۔

کتاب و سنت کے بعد قیاس و اجتہادی قانون شریعت کا اخذ و صدور میں اس طرح اس کی حیثیت صرف ضمنی نہیں بلکہ اصل اور مستقل معلوم ہوتی ہے اس لیے میں نے لکھا ہے:

الادلة الشرعية مبررات احكامها مبني على التمسك بالكتاب والسنة الى

للموافاة المعصية.

لہذا شریعت کا ایک قسم کا تسنن نقل معنی سے ہے اور دوسری کا اطلاق معنی سے۔

دوسری بات یہ معلوم ہوتی کہ اسلام ایک مکمل دین ہے اور دینی دنیا کی کسی کو رہا ہے تو حق آفری دہی آتی ہے اور حضرت اقدس و مکرم محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خدا کے پیچھے ہر سچے آفریدی میں اسلامی قانون کا سرچشمہ کتاب اللہ و سنت رسول اللہ ہے، ہزاروں سالہ روایتیں ساتھ نئے سوالات قائم ہے جس کا تسنن انسانی زندگی کے مختلف حصوں سے ہے، ہر نئے سوال کا جواب کتاب و سنت ہی کو دینا ہے، ظاہر ہے اس کے قیاس و اجتہاد کے سوا کوئی دوسری راہ نہیں ہے۔ اجتہاد کی شرائط میں کا اجزاء کہ ہر ان کا کسی ایک قسم میں پلایا جاتا ہے جس کی قیاس و اجتہاد سے تو پھر سوال پیدا ہوتا ہے کہ نئے مسائل کے حل کی کیا شکل بنائے۔

آج کے حالات میں کسی خاص فرد کو تو یہ فرض منسوب دینا درست نہیں لیکن علماء اور اصحاب فکر کی ایک جماعت جو دین کے متعلق ضروری علوم میں پوری مہارت رکھتی ہو اس کی نگاہ و رائے عال و اس کی ضروریات ملک کے تمدنی و ثقافتی حالات پر نگہری ہو نیز تاریخ اسلام فقہ اسلامی کے مختلف ادوار ان میں تاریخی عوامل پر بھی نظر ہو جو مختلف مراحل میں قانون پر اثر انداز ہوئے ہوں نیز وہ دقتوں کی گذر سے گزرے ہوئے مسائل اور کتاب و سنت کا تہمید و تامل و اجراء مستقیم اور اجتہاد فقہاء کو حل کرنے کے لیے اپنی پوری

صلواتیں افلاک اور نیکی نعتی کے ساتھ صرف کریں تو امید ہے کہ ان مسائل کا حل نکل سکے گا۔ ہم اس ذمہ داری سے عہدہ برآ ہوسکیں گے، جو شریعت خداوندی کی طرف سے موجودہ حالات میں ہم پر عائد ہوئی ہے۔

یہ اجتماعی طریقہ اجتہاد و استخراج مسائل کوئی نئی چیز نہیں ہے جسے صرف آپ اپنا لیا ہے، بلکہ اس کی مثالیں غیر از قرآن میں بھی ملتی ہیں۔

۱۔ سیدنا عمرؓ نے خطاب رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں جبکہ اسلامی حکومت کا دارہ عرب سے باہر نکل کر دور تک پھیل چکا تھا، اس سبب ہم کا طریقہ یہی کہوں، ویسے علاقوں میں نصب کیا یہ کیا تھا جہاں کثرت زبان، تہذیب اور اس ملک کے مغربیائی حالت عرب سے بالکل مختلف تھے، اور اسی زیادہ پر نئے مسائل کثرت پیشہ سامنے آتے رہتے تھے، عربوں کا تمدن بھی حکومت کے سبب ام و دولت کی فراوانی اور دوسرے ملکوں سے اختتام کے باعث دن، دن اونچا ہوتا جا رہا تھا، ان حالات میں صاحب کلام کی دو مجلس تہذیبیں

ایک مجلس تہذیبنا عمرؓ نے خطاب رضی اللہ عنہ کے مرتب فرمائی، جس میں خود خلیفہ دوم حضرت زید بن ثابتؓ اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما ہمیں شریک تھے۔ دوسری مجلس سیدنا علی بن ابی طالبؓ کو امیر اللہ وجہ نے حضرت ابی بن کعب اور حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہما ہمیں کھانا لے کر بتائی۔

اتمام محمد میں ہے

كان سنة من ايام النبي صلى الله عليه وسلم يستدركون الفقه بينهم

عليه وآلہ، امرؤس بلعدہ، عمر، رمذا من مسعود بلعدہ۔

جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب میں سے جو ایسے تھے جو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ذکر کرتے تھے، حضرت علیؓ، حضرت ابی بن کعبؓ اور حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ ایک ساتھ ملا دھرت فوراً حضرت زیدؓ دھرت عبداللہؓ بن مسعودؓ ایک ساتھ۔

یہ دو روزی مجلسیں وہی کام انجام دیتی تھیں جن کی آج ضرورت محسوس کی جا رہی ہے، صحابہ کرام کی جماعت میں ایسے اصحاب موجود تھے جو مسائل بتلاتے اور دینی امور پر فتاویٰ دیا کرتے، لیکن جب ایسے مسائل سامنے آتے تھے جن سے بظاہر قرآنی حیدان، حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یا سنت فقہ میں تو پھر ان مسائل پر صحابہ کرام کی یہ جماعت غور کرتی اور فکر و کشاکش کے بعد فیصلہ کا اعلان کرتا۔

صحابہ کرام کے بعد تابعین کے زمانہ میں مدینہ طیبہ کے سات فقہاء کی ایک مجلس کا ذکر نجد نجد النجد میں میں ملتا ہے، اس مجلس کے ملنے وقت کے پیش آمدہ مسائل پیش ہوتے، اصحاب مجلس باہم بحث و مذاکرہ کے بعد فیصلہ کا اعلان کرتے، دین کے قاضی کے سامنے بھی جب کوئی نئے قسم کا مقدمہ آتا تو اس کی روداد ان سات فقہاء کی مجلس کے سامنے پیش کی جاتی اور قاضی اس مقدمہ میں اس مجلس مدینہ کے لئے فیصلہ کوئی فیصلہ صادر نہیں کر سکتا تھا۔

قال علي بن الحسن الصنعائي صاحب المصنف قال كان في بغداد أهل المدينة

سبعة رجلا اذ جاءهم المسئلة فجلسوا فيها فاستفتوا فيها ورجعوا

ولا يفتي القاضي من غير رجوع اليهم فنظروا فيها ورجعوا

سات فقہاء اہل مدینہ تھے جب کوئی نیا مسئلہ پیش آیا تو سب بجا غور و فکر کرتے، تاخیر کا اس

وقت تک فیصلہ نہیں کیا تھا جب تک کہ مسئلہ کو ان کے سامنے پیش نہ کرے اور وہ غور و فکر

کر کے کوئی فیصلہ نہ کریں۔

غرض خیراترون میں بھی بعد مسائل اور پیش آمدہ معاملات کے ایسا ہی مجلسیں موجود تھیں جو تنقیح مسائل اور استخراج احکام کا کام انجام دیا کرتی تھیں۔ مجتہد اعظم امام ابوحنیفہؒ نے بھی تدوین فقہ اسلامی کا آثار اور عظیم شان کا تذکرہ نہیں کیا، امام دیلمی، العواصر المحنبہ اور جامع المسانید وغیرہ کتابوں سے معلوم ہوتا ہے کہ امام غلام نے بھی فقہ اسلامی کا بہت بڑا حصہ اپنے اکیال تلامذہ کی مجلس کے غور و فکر اور بحث و مذاکرہ کے بعد مرتب فرمایا۔

امام غلام رحمۃ اللہ علیہ تنقیح مسائل کو اپنے تلامذہ کی مجلس میں پیش فرمایا کرتے اور پھر ان پر لکھی تھیں

ہمیں اب گر مجلس کی مختصر سلسلہ پڑتی تو وہ کلم بند ہو جاتا یا اس کا اعلان کیا جاتا اور نہ مجلس کے ہر رکن کو اے غلطہ غلطہ غلطہ لگائی نہ

امام فلسفہ کی اس تدوین فقہی مجلس میں جو حضرت شریک ہوتے ان میں سے ہر ایک اپنے اپنے فن کا امام تھا۔

ملاۃ جلالی دینی ملی (۱۳۰۲ء) کے عہد الزلیہ میں کھلے کہ مجلس شاہیر طائے مجتہدین اور فضائل مقتدرین پر مشتمل تھی اور پھر اس مجلس کے ارکان کے نام لے کر نکلا یہ کہ کون کس فن میں مامیہ فر دیکھا تھا۔

اسی بے شہور محدث و کج بین ابولرح کہا کرتے تھے کہ امام اعظم ابوحنیفہ کے کاموں میں غلطیاں کس طرح رہ سکتی تھیں جب کہ ان کے ساتھ تدوین فقہ اسلامی کے کام میں امام ابو یوسف جیسے قیاس و اجتہاد کے اہل یکتا بین ذکر یا بن زائدہ ادر فہم بین فیثاں جیسے فن حدیث کے ماہر نام ہیں سن جیسے حیرت اور لغت کے اچھر شریک ملے تھے۔

پھر مالی بیج سائل اور استراحت احکام کے لیے اجتماعی کلامہ مجالس کے قیام کی بغیر یہ ممکن اول میں سرحد ایچ تاج ہادی بہترین نہ تھی کہ موجودہ حالات میں اس ماہم تہن کام کی ذمہ داری کس فرد و مالک و نوب کہ ماہرین فن کی ایک مجلس مرتب کریں جو پیش نامہ سائل پر طرہ لکھ کر اور شرعی فیصلہ پر پہنچنے کی ذمہ دار ہو۔

دانیخ سب کہ تبسیلی بہترینی کے ساتھ جاری ہے اور مستر مٹا اہم ہے۔ اگر اس قسم کی کمیائے کے لوگ اپنے سامنے ضروری متاعل چھوڑ کر اور ہندی طرح یکسر برکاس کلمہ میں مشغول نہ ہوں گے تو عظیم نقصان کا خطرہ ہے۔

واللہ اعلم بالصواب

خُطْبَةُ

ڈاکٹر حفیظہ حاتم ربیع، المملو، رئیس المجمع العالمی لشکر الاسلام
(واشنگٹن، امریکہ)

ترجمہ: ————— مولانا محمد عامر مدظلہ استاذہ فریضہ بین السلام جمنیہ

الحمد لله رب العالمين فستمررو فستمررو فستمررو به وسمو
بالله من شرور الدنيا وسينات ايماننا واشهد ان
لا اله الا الله وحده لا شريك له واشهد ان سيدنا محمد
عبد الله ورسوله وصفيه وخليفه صلى الله عليه وسلم
وعن ائله ولعابه وأزواجه ولزياته ومن تبع منه و
أهتدى بهد به إلى يوم الله يوم.

محرم الحرام!

اللہ تعالیٰ کا بے پناہ احسان ہے کہ اس نے ہم کو اس مبارک و مقرر مجلس میں شرکت کرنے
اور میں موقع مناسبت فرمایا جس میں مختلف مقامات سے آئے ہوئے اکابر اہل علم و فضل و حق کے ہم کنار
ہندوؤں کو محسوس کرتے ہوئے مسلمانوں کی مشکلات و مسائل کو سمجھنے اس پر غور و فکر کرنے اور ان کا صحیح
سلاخی حل تلاش کرنے کے لئے جمع ہوئے ہیں تاکہ اعلیٰ طور پر اس بات کو ثابت کر دیں کہ شریعت اسلامی
وہ کامل و مکمل شریعت ہے جو پوری انسانیت کے لئے ہے جس کا دائرہ کار تمام مہلک و مسکین پر محیط ہے اور جو
انسانی زندگی کی تمام ضروریات کو پورا کرنے کی صلاحیت رکھتی ہے اور اس کے ماننے والوں اور مقصد شریعت کے
کئے والوں کو دنیا و آخرت کی ہر طرح کی مساوت و ظرافت سے ہم کنار کرنے ہے۔

مصاب مقام ۱۔ پریش حاصل کرنے کے لئے نہایت اہمیت کا حامل ہو بلکہ نہایت بڑے عرصہ تک یہ کام
ہوتا ہے اور اس کی مدت بہت ہی مختصر نہ کرتی ہے۔ ایسے موقع پر اگر امت کی ملی و ملکی قیادتیں اس سے
نااہل و غاکر ضروری وسائل و ذرائع کو اختیار کریں تو یہ بیماری اور شخصی شعور ترقی میں بڑا سنگت اور امت
تہذیبی و ترقی قیامت کے راستہ پر چلے جاتی ہے۔ لیکن اگر امت کی قیادت نے اپنے فرائض
کی ادائیگی میں کوتاہی کی اور ذرائع و وسائل کو اختیار نہیں کیا اور اس بیماری کو باقی رکھنے اور اسے دور ترقی میں
بدلتے کے لئے ضروری مرکز قائم کیا تو بہت جلد یہ موقع اچھے سے نکل جائے گا اور پھر ہی قوم دولت و باسعادت
و بے غم و شوری کا شکار ہو جائے گی۔ ایسے مواقع پر اگر کسی اس پر غفلت اور غمگینی اس سے زیادہ ہو جاتی ہے
ہو جاتی ہے جتنی کہ اس بیماری سے پہلے تھی پھر دوبارہ ایسے زریں موت کے لئے ایک طویل مدت درکار ہوتی ہے
بلکہ کسی حد تک گدہ رہ جاتی ہیں۔ شخصی بیماری کو عقلی بیماری میں بدلنے کے لئے بہت سی باتوں کی ضرورت پڑتی ہے
جو میں سے تین زیادہ اہمیت کی حامل ہیں:

۱۱۱۔ حق شعور۔ بہت ضروری ہے کہ امت کے اندر ایمان و روح پیدا کی جائے۔
امت کے ہر فرد نے اندر یہ احساس پیدا ہو جائے بلکہ اس کے طلب و مطالب میں بات لگ کر جانے کا اس میں
مقید و منہج ہر وقت اقتدار سے تمام انسانیت کے لئے درگاہ ہو جائے کہ اس کا حال ہے۔ جب اس وجہ کا احساس و
شعور امت کے افراد کے اندر پیدا ہو جائے گا تو ان میں یکجہتیت، امت اپنے منہ صمد کو کہنے اور اپنے مقام و کردار
کو ماننے کی صلاحیت پیدا ہوگی۔ اس طرح فرزندین امت دین کی کلیات کو سمجھنے اور ان کے پس منظر میں بڑی
ادکیم پر غور کرنے نیز دین کے مقاصد اور اس کے مصالح کا اور ان کی دشمنی میں وسائل و اسباب پر
احکام شرعی کی تعلیق نیز تمدنی اقدار اور تہذیب و تمدن کے باب میں اس امت کے قائدانہ رول اور کردار کو ادا کرنے
پر قادر ہو سکیں گے۔

حضرت علی علیہ السلام کا مول تھا کہ آپ اس حقیقت کی طرف متوجہ فرماتے اور صحابہ کے اندر اس حقیقت کا احساس
شعور کو بیدار فرماتے جتنے چاہتے تھے کہ وہ اپنے حق پر مہارام کہ اسے مستقیم (تم لوگ جو لوگ کے لئے ہو) کے نقطہ سے
مقابلہ فرماتے تھے جیسا کہ وہ اپنے ہمسے میں آپ نے فرمایا: "امعاصلت لا میں سوٹ کیا گیا ہوں" اس
سلسلہ میں امام ترمذی نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے یہ روایت نقل کی ہے کہ آپ نے ایک موقع پر
صحابہ کرام کو مخاطب کر کے فرمایا: "امعاصلتہم معین میں ولہم شعور معینہم"۔ حضرت علی ان شرط کے مسلم

نے مجاہد کے احساس میں کرتا ہے اور یہ کہ یہ نسبت ان کے غلبہ میں باگزیر ہو گئی اور ان کے قتل و غارت سے جگہ اس کا اظہار
ہوئے لگان پڑا اس سلسلہ میں وہ بھی وہی مکرر ان قتل و غارت سے شہر ہے اور اظہار نے فرمایا ہے کہ اس کو لب لب کے کہا تھا۔

اللہ استعانتا لخرج من شاء من هذا الصناديق عبادة الله وحده ومن حقيق

الديانة في صحة العبادة الأخيرة ومن حردا الايمان في عدل الاسلام:

اور لکھا ہے ہم کو جس نے مجھ کو یہ ہے، ہم اس کے بعد اس میں سے ہے اللہ کے بندہ اور لکھا ہے کہ

نکال کر ایک اور لکھا ہے کہ طرف اور دنیا کی نگاہوں سے دنیا و آخرت کے مستحق کی طرف اور قتل اور

کے جو روئے ستم سے عدل و انصاف کی طرف نکال دے۔

(۲۱) دوسری چیز نسبت کا احساس اور شعور ہے یعنی میں دین و ملت کی طرف ہماری نسبت ہے اس کا

احساس است کے ہر فرق کے اندر اس درجہ عام و جنت کر وہ اس احساس پر فراموش کرنے لگے بلکہ اس

نسبت کے بغیر اپنا کوئی مستقل وجود ہی تسلیم نہ کرے نیز فرق کے ذاتی جذبات و احساسات بھی کسی کے آگے

مہم بنائیں اور وہ ذاتی مفاد کے پیش نظر کوئی سیاست نہ کرے جو قومی مفاد کے خلاف ہو بلکہ جاتی مصالح کو مدنظر

کرنے کے لئے ذاتی مصالح کو قربان کرنے اور اس ماحول میں جو کوشش اور مصیبتیں آئیں ان کو برداشت کرنے کے لئے

مہارت تیار رہی۔

(۲۲) تیسری چیز یہ ہے کہ میں دوسرے ہم گھر رہے ہیں اس کے ساتھ زلفی، مکانی حدود و نیز مادی نظموں

اور طاقتوں اور ہمارے وجود و مقام پر اثر انداز ہونے والے تمام عناصر سے ہمیں چھی لڑنے اور انھیں ہر تہ و تبہ

ہم اپنے مقصد کو بروئے کار لانے کے لئے انتہائی مضبوط و مکمل منصوبہ بندی کے ساتھ سمجھ کر ناظر اور ہیکر کام

کر سکیں گے اس لئے کہ جو اپنے زمانہ اور اہل زمانہ سے واقف نہ ہو وہ جاہلی ہے، دنیا اپنے سے واقف کو قتل

کر دیتا ہے اور ایک شخص جو دنیا سے واقف ہو وہ ایک دنیا کو قتل کر دیتا ہے:

لما جعل من جهل امرالمراسه واهل زمانه وقتك ارض ما جعلها قتل ومرح

عالمہ۔

اسی امور کی تعمیل کے بعد جماد و چیز حاصل ہو سکتی ہے جسے ہم صالح پیدا کرنا یا دینی ذاتی سے تعبیر کرتے ہیں۔

جو مفققات طلب کی شکل اختیار کر سکتا ہے اور موجودہ تہذیبی امت مسلمہ کا صحیح مدلل ادراک رکھتا ہے۔

۲۔ مکی افزوی احکام شریعت کا اس کے تفصیل و اطلاق شریعت سے جاننے کا نام فقہ اور اصول فقہ
اجمالہ فقہی دلائل اور اس سے امتیلاء و استفادہ کے طریقہ کو جاننے کا نام ہے۔ ————— جو احکام کو کتاب

و سنت میں مذکور ہیں اور صریحاً اہل شیعہ اور بڑا ماست اللہ تعالیٰ کی طرف سے نکل کر رہے ہیں۔ لیکن جہاں تک فقہ و اصول کا تعلق ہے تو وہ ائمہ فکھ امام اہل علم کے کتب و سنت کے فہم اور اس میں غور و فکر کا نتیجہ ہے۔

کتاب دست اور جملہ اور مغلوں اور مسلمانوں کے ایک نصابی اسکول کا ترجمہ
کتابی ہندوؤں نے سماج کی جو شکایات اور غلطیوں میں سے آئیں ان کے قائل کی ہر ایک اور بعض چیزوں نے

نہی کا بل قبیح ————— اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم کی مخالفت کا دھرم فراہم ہے نیز نصیحت مذوری کے لئے اس

کہنہ ناز و مصلحت کے لئے اُسے ایسی کو روایات اکر ملا بیستہ قرآن کا کہ اپنہ مرغ اور سوئے بنائیں اس میں اور
وہ کلمہ دے کر کہتے ہیں، کی بات کو سمجھنے اور اس کی نہ سمجھ سونے کے لئے اپنی خود فراموشی کے قیاس اور سنت

دوسری اہم شہدات کی فہرست میں ایک قرآن مجید ہمیشہ ہر شخص پر کامل امت اور مسلمانوں کی اصل روح و سرشت کا جو حصہ ہے خواہ وہ غفلت و تناسل کی حالت میں ہو۔

است اسامیہ کی تائید کا مصلحہ کرنے والا شخص اس بات کو الٹی طرح جان مکتا ہے کہ اصلاح و

یہی وہ اہل ہے جس کے ذریعہ خلافت ہو

لے رہا اس تحریک کے مقصد اور اہداف کی تکمیل میں معاون ہو رہی ہے۔

س۔ قرن لال میں جس طرح سے امت اسلامی کے مسائل اور مضامینات محمد و جنسین کی طرف سے قرآن

سے کہ کہنے اٹھاس کاظم مظلوم کہنے کے لئے قرآن کریم کی صرف تلاوت اٹھاس سلسلہ میں مغزولی اللہ

۱۰۔ امام کبیر رحمہ اللہ شریعت نیز اہل ان کے مصالح اہل ان کے نفع و فخر کو سامنے رکھ کر اجتہاد کیا کرتے تھے۔

یہ بھی اجربے کر سکتے تھے پہلے فقہار صحابہ قرآن کے لقب سے مشہور ہوئے۔ یہ فقہائے کرام کے ہم سہاں کے ساتھ فقہاء
 تابعین اور متبع تابعین نے آراء قرآن اور فقہ قرآن کے ساتھ سنت رسول کی روایات اور حدیث کے درجات
 میں امتیاز پر قدرت اور مجرب زیر شریعت کے مقاصد و اس کی اساس کے لوازم و شتم کو بھی مذہبی قرار دیا۔ یہ
 امر بھی قابلِ ملاحظہ ہے کہ اس زمانہ کے تمام بزرگ فقہاء اپنے معاشروہ کے تہذیبی اقدار و تہذبات نیز انسانی زندگی سے
 متعلق مسائل سے بھی بخوبی واقف رہتے تھے۔ اسی لئے ان کے استادات لوگوں کے مسائل اور زندگی کی مشکلات
 کا حقیقت پسندانہ اور مناسب حل ہوا کرتے تھے۔ اس وقت ایک مجتہد اور فقیہ پوری امت کے طرز فکر اور
 ضمیر کا نمائندہ ہوا تھا وہ ان کی زبان میں امت کو ان مسائل کی مشکلات و مسائل کو سمجھنے پر پوری طرح قادر و متعا
 چا پنچہ و علم الاجتماع، سیاسیات، علم الکفایت اور علم النفس کی جامع دہانہ ہوا تھا۔
 جیسا کہ آج کل ان مسلمانوں کے متفحصین ہوتے ہیں، اور وہ اپنی اس واقعیت اور کسب طہ سے غافل اٹھتے
 ہوئے شریعت کی تطبیق اور قانون سازی پر قادر ہونا تھا۔ لیکن یہ علم انہی علماء کے منتہی
 پیدا ہونے والے مسائل کے جوہر اور سوسائٹی کی تیز رفتاری ترقی کے باعث کسی منظم ادارہ کے مابین میں نہ داخل رہا
 جتنی کی تہذیب طے کرے اور جس کا دائرہ وسیع ہو گا پلا جائے پھر میرا کہ معلوم ہے ہمارے آئین میں سیاسی
 اور فقیہی قیادت کے درمیان پیدا ہونے والی تفریق اور باہمی عہدے نے اجتہاد اور فقیہی استنباط کے اس عمل کے
 ایک منظم ادارہ بننے کے امکان کو اور بھی کم کر دیا، تا فرہ من نے مصلحت و تقویٰ اور حکومت و شریعت کے درمیان
 فصل کی دیہ کھڑی کر دی اور بہت سے مصلحتی گروہوں اور بہت دلوں کا سامنا کرنا پڑا جن میں سرخوش
 حضرات، نمرائیدہ ہیں، نیز اس صورت حال نے غیرت مند اور نگہبانِ اہل علم کو اس اندیشہ میں مبتلا کر دیا کہ اجتہاد
 کے میدان میں وہ لوگ نہ کھڑے ہیں جو اجتہاد پر تہذیب اور ہر ذریعہ و تقویٰ سے خالی ہوں۔ اس طرح دوسری
 امتوں کی طرح یہ امت بھی سرشارِ اہل وقت کی خواہشات اور امیال و مقاصد کی مرضیات کی لکڑی اور ہر مادی کے
 لئے دین میں تحریف شروع کر دیں گی۔ اسی لئے فقہاء نے اجتہاد کی شرائط میں سختی برتی، بلکہ بعض نے یہی تک
 کہا کہ اب اجتہاد کی ضرورت باقی نہ رہی، اسلام نے احناف کے لئے کو چھوڑ دی نہیں اور اگر کوئی مسلم
 مطلق کے اقوال و روایات میں اس کی تہذیب و تمدن کو اس سے جدا نہ ہے (نہ کوئی بھی قوم ہو سکتی ہے کہ ان کے اقوال اور
 اہل کے متین کے ہوئے اصول و قواعد کی دشمنی میں اس کا حکم متین کیا جائے، بعض نے اس اصول کو لٹانے
 و کھڑکوانے مضرت، طلب منفعت سے بہتر ہے۔ اس بات کی دعوت دی ہے کہ اب اجتہاد کا دور ماضی کا ہے

جو جانا چاہئے اور بہتہ دین ملحق کے مسئلہ کو کسی کو بہتا دیکھ بھارت کی نہ ہون چاہئے۔

لیکن ہمارے نزدیک — اجتہاد فکری تالیف یعنی ایک فکر سے دوسری فکر کی طرف منتقل ہونے کا نام ہے۔ فکری چیز ہے جسے کوئی فرد ہے اور نہ ہی وہ میرے کسی ایک تئیں اور دیگر کا حصہ نہ ہو سکتی ہے۔ ایسی قومیں فکری ہو پیدا ہو جاتے تو اس کے لئے سب سے پہلی صلاحیت کی اپنی تم ہو جاتی ہے بلکہ ہر فرد جانتی ہے اللہ اور قوم بہتہ دین و حکام کی امید رکھنے سے قاصر ہو جاتی ہے — مسئلہ اجتہاد کے معنی قوف ہونے کی ہی نے علماء کو ہن مختلف حدود کے گھسنے سے قاصر رکھا جس کا جانی اور کجا شاعر کے مسئلہ کے مطابق مسائل کا حل پیش کرنے کے لئے نہایت ضروری ہے بالکل ای طرح جیسا کہ اس امت کے اندھ عالم فکری ہو کہ یہاں جہان نے ہی کی۔ جسے وہ طرائقات و اقتصادیات اور سماجیات وغیرہ مختلف علم میں پیچھے رہ گئی جس کے ہر کوئی غفلت و تہذیب ترقی یافتہ نہیں بھی جاسکتی، علماء کو اس طرف سب سے پہلے توجہ معصومہ قاضی وقت علامہ ابن خلدون نے جو کہ کئی چنانچہ انھوں نے علم جمہور اور طرائقات وغیرہ کی تہذیب و ترقی کی نہایت سیدہ اور کشش کی کہ کچھ اس وقت کے عالم فکری ہونے اس بات کی بالکل اجازت نہیں دی کہ ان کی یہ کشش بداد ہو سکے اور وہ غفلت مقصود ایک پہونے ہو سکیں، اگر ان کی یہ کشش کا سیلاب ہو جاتی تو امت اسلام اس وقت نے سرے سے اپنی سالانہ فراغت حاصل کر سکتی تھی اور آج اس دنیا کا نقشہ ہی بدلا ہوا ہوتا۔

اسی وقت ابن خلدون کے بہاؤ نے اعلیٰ مسلمانوں نے بھی ان کی کششوں کو غفلت نہیں کیا اس نے اس کے کچھ آثار اور غمراہی بھی ظاہر نہ ہو سکے۔ پس بہتہ مغربی علم نے ابن خلدون کے علمی و فکری دیروستہ بہتہ فائدہ اٹھایا اور انہی فیاضوں پر علوم اجتماع کے بہت سے قواعد وضع کئے اور اس میں کوئی ترقی کی جہاں سے دوسری قومیں بھی تہذیب و تہذیب کے بغیر نہ ہو سکیں۔ اسی نے نئی تہذیب و ثقافت عالمی حیثیت کی حامل ہو گئی۔

۴ — اس میں کوئی شک نہیں کہ آج کے دور میں سماجیات و اقتصادیات وغیرہ میدان میں ابی علوم کے متخصص علماء کو یہ تئیں حاصل ہیں اور فقہاء کلام کا دائرہ کار انھوں میں صرف علوم کی وضاحت اللہ سب سے عالم میں جس میں عالم اسلام بھی شامل ہے مغربی تہذیب و ثقافت کے غلبہ کے بعد صرف ہندو امریکہ محدود ہو کر رہ گیا ہے نیز زندگی میں ان کا کردار اور حیثیت ناموسی نہ گئی ہے

۵ — آج کل علوم انسانی کا دائرہ اتنا وسیع ہو چکا ہے کہ نہایت ایک عالم کے لئے صرف ایک علم کے انواع و اقسام سے بھی کافی بات و گفت ہو جائے گی۔ چنانچہ صرف علم و جہان کا سامنا یہ ہے کہ اس کی

۱۔ رضامیت میں اور بے شائبہ اپنی جگہ ایک مستقل علم و فن کی حیثیت رکھتی ہے۔ یہاں حال دوسرے علوم و فنون کی بھی ہے۔ کسی مسئلہ کے شرعی حکم کو معلوم کرنے کے لئے مجتہدان علوم اور اس کے مقتضیات سے باطل صرف نکل کرے۔ یہ درست نہیں اس لئے کہ یہی ان علوم و مسائل ہی کا زبیر میں کے بغیر کوئی اجتہاد مکمل نہیں ہو سکتا۔

علم شرعی کے کچھ لوگ ان میں۔ ماکم، مکرم، طیارہ، مکرم فیہ۔ انسان مکرم طیارہ ہے، فعل خسانی میں کے بارے میں کوئی طیارہ اجائے مکرم فیہ ہے۔ مکرم طیارہ کی باہلیت نیز فعل خسانی سے مشتق ہوئے اجتہاد کی بحث کہ کسی مجتہد کے لئے علوم انسانی اور اجتماعی سے اپنی طرح واقفیت کے بغیر بہت دشوار ہے۔ اسی لئے جمادی و نورولویں میں یہی ایک اہم ذمہ داری ہے کہ ان علوم اور امور کی طرف بھی صوری توجہ دیں اور اجتہاد کی مستحکم اور اس میں اختصاص پیدا کرنے کے لئے ضروری ہیں۔ اس سے بیات آسانی ہوگی جس کی ممکن ہے کہ اب عمل اجتہاد کسی ایک ایسے فیہ کے ذریعہ نکل نہیں ہو سکتا جو صرف کتاب و سنت کے لٹریچر میں غور و فکر اور بات کو اکثر لوگوں کی روشنی میں سمجھنے کی کوشش کرتا ہو، بلکہ اب اجتہاد کی کام، قرآن و حدیث کو غور و فکر سے پڑھنے، احوال شریعہ کی گہری نظر سے دیکھنے نیز اسلامی قواعد و کلیات اور احکام کے متعدد مقامات کو سمجھنے کے ساتھ ساتھ تصانیف و مسابحات، تصانیف و طرائف و غیرہ کی کسی دو سچا سچا سلاطین کا مقام ہے، یہ تمام اس اجتہاد کے وہ وسائل اور ذرائع ہیں جو سے مراد نظر نہیں کیا جاسکتا۔ بلکہ ان کی حیثیت بنیادی اور اساسی ہوگئی ہے۔ اب ظاہر ہے ان تمام چیزوں کا اس قدر کسی ایک مفتی یا مفتیوں کی ایک کمیٹی کے لئے نہایت دشوار ہے کہ اس کے لئے آریہ متعدد افراد کی ضرورت ہے۔ ایک دوسرے کا معاون بننا، ہر ایک میں ہر ایک کی کمزوریوں اور تقویٰ اور دل کی سمجھت میں وہ کام کریں تاکہ اس کے بعد پڑھنا میں درست اجتہادات اور ایسے فتاویٰ سامنے آئیں جو ملت مسلمان کی شریعت کی مضبوط بنیادوں پر قائم اور خدا کی کے تمام گوشوں کا مسلمہ سے پرکار کیں۔ اس وقت انفرادی فتاویٰ وقت کے تحفظ اور ضرورت کی گئیں۔ کہ تھے ناگانی ہونے کے علاوہ بہت زیادہ نقصان اور اختلاف و تشکیک کی سبب ہیں۔

۲۔ مروجہ و اسلامی و اجتماعی علوم کو، علوم شرعیہ کے وسائل و ذرائع کے طور پر استعمال کرنے کے لئے اتفاق علم کو اسلام کا زیر حوزہ بنانا بہت ضروری ہے جس سے ہماری طرف سے یہ کان علم کو انفرادی اسلامی علم و نظریات کی روشنی میں دیکھا اور پرکھا جاسے۔ اس فریضہ کو انجام دینے کے لئے درج ذیل امور قابل ملاحظہ ہیں: ۱۱۔ پہلی بات تو یہ ہے کہ ہم فکر اور تہذیب و ثقافت، اخذ و مستوحشہ کتاب و سنت کی کو بنایا جائے یہاں کہ معتقد اور احکام کے معاصر ہیں۔ دونوں میں اس کے لئے ایسی غیر معمولی استعداد ہو کہ جس سے انسانی و اجتماعی علوم

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

خطبہ صدارت

۱۔ حضرت مولانا مسیح الدین اعظمی علیہ السلام مدظلہ العالی

حضرات! |

زندگی تحریک اور تغیر فیہ ہے۔

اسلام اللہ تعالیٰ کا آخری پیغام ہے اور کامل و مکمل طور پر دنیا کے سامنے آچکا ہے اور اس کا کیا

جاچکا ہے کہ:

اَللّٰہِیْمُ اَکْمِلْ لَکُمُوْہُ فِیْ حَکْمُوْہِ اَنْتُمْ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ رَّحِیْمٌ اَوْتِرَ جَنَّتْ اَکْثَرُ اَنْسَادِکُمْ
بِیْنَتَا

اے اللہ! تم میرے لیے اس میں مکمل کیا اور تم پرانی نسبت تمام کے خلاف رہنے کا جیت سے

اسلام کو تمام سے بہتر کر لیا۔

ایک طرف اللہ تعالیٰ کا دوسرا مکمل ہے دوسری طرف یہ حقیقت ہے کہ زندگی تحریک اور تغیر فیہ ہے اور اس کا

شہاب ہر وقت قائم ہے۔ ع

بلوڈاں، پیپم دواں، ہر دم رطوبت ہے زندگی

اس دواں دواں، سدا چلنے نہ رکنی کا ساتھ دینے اور اس کی رہنمائی کرنے کے لئے اللہ تعالیٰ نے آخری طور پر

جس دین کو بھیجا ہے اس کی بنیاد اگر چاہیے حاکم و متاکفین پر ہے، مگر وہ زندگی سے ہے اور حرکت اس کی

رگ و پے میں مہر رہتی ہے، اس میں اللہ تعالیٰ نے یہ صلاحیت رکھی ہے کہ وہ ہر حال میں دنیا کی ہنسی کر سکے اور ہینڈل میں تیز چڑھ کر انسانیت کا ساتھ دے سکے، وہ مشرقین اور مغربی زمینیں کے بقول کسی خاص جہلک تہذیب یا کسی خاص دور کا فتنہ تو نہیں جڑا، بلکہ یہاں گوروں کے اندر مضمنا ہوا دینی زندگی کو چکا ہو جیسا کہ برہمنائی میں تہذیب یاترک اور مصلح فریضہ کے متعلق کہا کرتے ہیں، بلکہ وہ زندگی ہی کی طرح ایک زندہ دین اور سیلابی پیہم ہے جو کہ مٹی حقائق اور انہیں فطرت کی طرح بغاوت کے دوام کی غلطی سے سر فرانس ہے۔

وعدت فقتہ سر المریعہ العنیتہ ————— عہدہ خاوارہ غالب و راجہ راجہ خاوارہ۔

صلح اللہ لہی اللہ صلح شوق ————— کاری گری لہی جس نے برج کو ٹھکرا

یاد کیا جانے اور جس دین ہے جس کے بعد کسی دوسرے دین کا نہ تقاضا ہے اور کسی نئے پیمانہ کی ضرورت نہ جاتی ہے، دوسری طرف اس دین کے اندر مسلسل زندگی اور توانائی اور سرگرمی پائی جاتی ہے، مذہب اس میں صلاحیت کی بنا پر تیز کرنا ایک حقیقت انا ہے اور اسکے لئے وہ ساری گنجائش رکھتا ہے جو ایک صالح، صحیح، فطری اور بابر تہذیب کے لئے ضروری ہو، مذہب زندگی کا ساتھ دیتا ہے لیکن یہ مصلحت ساتھ دینا یا مصلحت نہ وقت اور پروہی نہیں ہے، بلکہ اس کے ساتھ ساتھ مذہب کا یہ بھی فریضہ ہے کہ وہ اس کا فرق کہے کہ یہ صالح تہذیب ہے اور یہ صالح تہذیب، یہ تجزیہ دھماکا ہے وہ تو میری دھماکا ہے اس کا تہیافت نیت کے حق میں یا کم سے کم اس مذہب کے پیروں کے تقدس کیا ہوگا؟ مذہب جہاں وہاں وہاں زندگی کا ساتھ دینے والا ہے وہاں زندگی کا نقشب اور نگراں اور اس کا اہل حق مددگار ہے، یہی ہے ذکر نظر پائی نفسوں کی طرح جسام، بلکہ وہ زندہ انسانوں کے لئے زندگی و توانائی سے مہر پر ایسا عظیم اور معجز ہے جو اس کے احساسات سے واقف اور ضروریات اور تقاضوں کا اعتراف اور مشکل مسائل میں اس کی رہنمائی کرے اور خدا اور بگاڑ کے راستے پر چلنے سے روکتا ہے۔

امت محمدیہ کے اندر اللہ تعالیٰ نے یہ صلاحیت عطا فرمائی تھی کہ وہ مسلسل اللہ تعالیٰ اور انسانیت کے مسائل و مشکلات کا سامنا کرے جن کا پہلے سے کوئی اندازہ نہیں کیا جاسکتا، پھر زمانہ کے تغیرات، جگہ کی تبدیلی

اور احوال کے خوف و خوف سے بھی میں دوا سدا رہا

یہ دین میں کہ آخری اور مذہب میں ہے دیرات آخری درہ ملکہ مست سے اس سے یہ عمل قدرتی
بات ہے کہ دین کے مختلف سائنوں اور مختلف زمانوں سے اس کا واسطہ رہے گا۔ دوسری شمس سے یہ بات
کہ ہر گاہ کو کسی دوسری مدت کو اپنی اپنی جگہ میں نہیں آتی اس مدت کو جو زمانہ گات وہ سب سے زیادہ
پر اثر تعلیمات اور پر اثر انتخابات ہے اور اس کے عادت میں متاثر ہے وہ، نتائج کے ساتھ ساتھ اس
نظر نہیں آتا۔

احوال کے اثرات کا مقابلہ کرنے اور زمانہ و مکان کی تبدیلیوں سے عہدہ نہ ہونے سے انہوں
نے اس امت کے لئے دو انتظامات فرمائے ہیں۔ ایک تو کہ میں نے کتاب میں انہیں صنفِ عیونہ کے نام سے
کال ایکس اور زندہ تعلیمات لکھ کر دی ہیں جو ہر گزشتہ اور ہر تبدیلی کا پاس فی مقابلہ رستی ہیں اور میں یہاں
کے مسائل و مشکلات کو حل کرنے کی پوری صلاحیت موجود ہے۔

دوسرے اس لئے میں کا ذکر کیا ہے (اور اس وقت تک کہ تاریخ اس کی شہادت دیتی ہے کہ وہ
اس دین کو بہرہ ور ہیں ایسے زندہ انسان میں عطا فرماتا ہے کہ جو ان تعلیمات کو زندگی میں مستقل کرتے رہیں گے اور
جو نہ یا انفرادی اس دین کو تازہ اور اس مدت کو سرگرم رکھیں گے اس دین میں ایسے شگام کے پیدا کرنے
کی جو صلاحیت و طاقت ہے اس کا اس سے پہلے کسی دین سے انہیں نہیں تھا اور یہ امت تاریخیہ میں جس
مردم غیبرہ شہادت ہوئی ہے، دیکھائی تو میں اور امتوں میں اس کی کوئی انہیں نہیں ملتی یہ ہمیں حقیقی بات نہیں
ہے بلکہ انتظامِ خداوندی ہے کہ وہ دین میں صلاحیت و قوت کے آدمی کی ضرورت تھی اور یہ کہ
جس تریاق کی حاجت تھی وہ اس امت و معاہدہ۔

اسلام پرزور، ادب سے ایسا بننا اور نہ اس قدر، انتہائی مدد و دعا، مکمل مدد و مدد و دعا
طایرانہ اور دوسرے وسیع، زرخیز اور سرسبز، اب غلوں میں پہنچی یہ تھا جس کا ہم قدر اہمیت
تبدلت، انتظام کی، سب سے وسیع اور پیچیدہ شعلیں اختیار کرتے تھے اس وقت ان سے مدد
و مسائل میں اسلام کے اصولی تفسیر کے لئے بڑی حق و ہمت، مدد و مدد، بار بار کسی مدد کی اور ساری
سے وسیع و اہمیت، اس کی حیثیت و ساری مدد و مدد سے باخبر تھے قہر کے تعلقات اور مدد کے مختلف
تعلیم کی طلاق اور اس سے ہینسہ اسلام کی تاریخ، روایت اور روح تربیت سے گہری و تعلیمت

کا مجموعہ سرت خیم بعدوں میں ہے۔ یوکرین نام "۱۹۱۸ء کے مسائل" میں جملہ دین میں
میں لکھتا ہے

اسلام نے ابتدا کی صدیوں میں نہ صرف اور عام اجتہاد علیہ کا ہیڈ ہونا، اس دین کی زندگی اور
اس "تک کی کارکردگی کی صلاحیت کی دلیل مانی کہ استثنائوں اور ذرائع سے اس "تک کی عملی و معنوی
زندگی میں ایک نئے دور و وحدت پیدا ہوئی اور اس ذہنی انتشار و معاشرتی بے نظمی اور جہشی سے مغرور ہوئی جس
کی دوسری قویں اپنے ابتدائی عہد میں شکا ہو چکی ہیں۔ ۱۹۱۸ء تک کی طویل عرصہ کی سب سے بڑی چیز کے
سے اپنی ناکام زندگی اختیار کر، ضروری ہو گئی۔ باوجود ایسے فیہ اسلامی قوانین کو نہیں، نیز باوجود اس
کی دینی روح اور اصول و مبانی سے تصادم ہوا۔ اور دوسری یورپ کے غریب دین و مسیحیت کی تعریف کے
اسی اصولوں کا اختیار کرنے پر مجبور ہوئے جو خاص حالات و احوال اور کی غریب کی مخصوص وضع اور ساخت کا
نتیجہ تھا۔

اگرچہ قواعد اسلامیہ متفقہ بین فقہی اجتہاد و احکام و وسائل کے مستبعد و استثنائے میں
کسندہ کی اور سبقت و درجہ سے کام لیتے اور مجدد وہی کی زندگی کے بھانے وقت و زمانہ کو اختیار کرتے یا
نہ کی علمی کاروائی سمیت کے عمل نہ ہوتے۔ دین کے نظامی نگہ اور سمیت میں محدود و مطلق پیدا ہو جاتا
تو اس وقت کی حکومت کی زندگی اور وقت کے مطالبات و تقاضوں سے مجبور ہو کر ردی اور نہ کی قوانین کو
اسلامی دین پر مطلق کر دیتی اس سے کہنے کا، اس وسائل سے مسلمانوں کا بقا تھا۔ تجارت اور صنعت
جزیرہ و خضراء، حکومتیں اور جمہوریت کے نئے مسائل و تہذیبیں تھے، قدیمہ دین و دین کا بہت بڑا فرقہ
اور نئی قانونیت تھیں جو مسلمانوں کی قوت و بصورت اور اسلامی احکام کی تہذیبیں، دین سے کہی جائز
نہ ہو سکتا تھا ورنہ سرسری طور پر ان سے نہ رہا سکتا تھا حکومت فصل و فصل دینی قوانین و قوانین مصلحت کی جانب
فقہی حکومت کی انتظامی مشین کو رکاوٹ نہیں جاسکتا تھا۔ مگر قواعد اسلامی یا تریسوں یا فیوض کی توجہ ہی
یا بین قانون اختیار کرتے ہوئے جس کا نتیجہ وہ تھا کہ اس وقت کی مسلمانہ اسلامی مملکتوں کا جو ہے
ہو کر، ان کی مملکت اور مملکتیں مملکت کی، فی کمالی اور مملکت پسندی میں مملکت کو نہ رہا جس سے

نے اسلامی معاشرت اور اس کے اجتماعی قوانین کی برکت سے مردم کو دینی۔

ایک لحظہ غافل ہو کر دیکھو کہ اسلام اور ہندو

اور مساجد میں تھوڑے وقت اور محدود مدت کے لئے دینداری کی زندگی گزارتا اور اپنے گھروں، بازاروں اور عمارتوں میں زیادہ وقت جاگتا، روزنی زندگی گزارتا اس کے لئے فوشہ تفریحیں جاتا، جب کہ اس وقت ان ملکوں اور حکومتوں کا حال ہے جن کا سرکاری مذہب تو عیسائیت ہے لیکن ان کے پاس کسی قانون شریعت موجود نہیں یا جیسا کہ (انتہائی شرمندگی اور انہوس کے ساتھ کہتا ہوں ہے) ان ملکوں اور حکومتوں کا حال ہے جو عقیدہ اور جہالت کی حد تک توسل کو ملاتی ہیں لیکن اسلام کو قانون شریعت کے طور پر قبول نہیں کرتے اگر عیسائیت اس سببیت کے لئے قابل قبول اور اگر اسے جو دستور اور قانون سازی کے سرچشمہ سے مردم ہے اور دین کو زندگی پر منطبق کرنے پر اس کو ہرگز نہیں لیکن یہی طرح بھی اس اسلام کے لئے قابل قبول نہیں ہو سکتا جو دین و دنیا اور عبادت و سیاست کا جانتا ہے۔

چنانچہ عیسائی مسلمانوں کی زندگی کے انتہائی سنگین مرحلے گذر رہی تھی مگر وہ ایک ایسے دور میں تھی مگر وہی جہاں ایک فطری یا معمولی تفریح میں اس کے بیشتر عیادت کو اسلامی اقدام اور قانون سے کاٹ کر دینی اور دنیائی فطرتوں کو ایسی زندگی گزارنے پر مجبور کر دیتی جس میں دین و مذہب کی علی سے جگہ چھپائیں گی نہ پائی جاتی۔

اسی طرح اس بات کی شدید ضرورت تھی کہ عبادت کے احکام و مسائل بیان کئے جائیں تاکہ سبہ و فہم اور انسانی بھوں چوک اور شریعت سے واقفیت کی وجہ سے جو باتیں پیش آتی ہیں ان کو حل کیا جائے، جو لوگ نئے نئے اسلام کے دائرے میں داخل ہوئے ہیں ان کے مسائل کا حل نماز میں چوک، نکاحات میں کمی زیادتی، روزہ والے احکام و مسائل، نکاحات، کب اور کن چیزوں پر حلال و حرام ہے۔ کی طرح جیسی عبادت جس کی اونٹنی میں عصا وقت صرف ہوتا ہے اور کب بڑے رقبہ میں حاجی کو شاعرانہ لاکر لے کے لئے ایک جگہ سے دوسری جگہ جانے کی ضرورت پیش آتی ہے اور قدم قدم پر سنت اور سونہ نبوی کا پلہ اس کو رکھنا پڑتا ہے، ان تمام امور میں فوری احکام اور بروقت فیصلہ کی ضرورت تھی کسی کوئی تاخیر کی کوئی کجی کشش نہیں تھی لہذا ان مسائل کی ضرورت کہ کس کو کس کو قدردان و سنت سے براہ راست رجوع کہہ سائی، ان کے لئے کاشفہ دیا جائے۔ اس لئے یہ ضروری تھا کہ احکام و جزئیات کا جو دہرہ اور فقہی ذخیرہ آسانی کے ساتھ ہر ایک کو مہر سہلے

پر مرتے غریب تھے، اس کی شہادت میں فقہ و طوائف اہل سنت سے نہیں ملتی اور یہی یہ امن زرا کے مسلمانوں کی زندگی اور انسانی مزاج و خصوصیات سے کسی حد تک متاثر ہو گیا ہے، بلکہ کسی خاص مذہب و مسلک کی تقلید کو مہرہ اور وقف کے بعد مہر نے لگی اگر ہم مسلمان دنیا کی تفریق کے لحاظ سے اس کی محمدیہ رنگت کا جائزہ لیں تو یہ کہہ سکتے ہیں کہ چوتھی صدی ہجری میں اس وقت ہوا جب کہ یہ چاروں مسلک اپنی کشتی، درکوں کی بہرہ کو بیٹھے تھے اور خاص طور پر اہل طوائف میں پھیل چکے تھے، سیاسی، انتظامی، تفریق حوالہ دہانہ کے لئے اس میں ہم کو براہ الیہ اور جن مسلمانوں اور غرضوں میں مسلمان بستے تھے وہاں کی زندگی کا ہی تقاضا تھا۔

شاہ ولی اللہ دہلوی (م ۱۱۰۶ھ) نے (جن کو اللہ تعالیٰ نے فکری توان، جامعیت، اعتدالی نظریہ کشادہ قلبی، انصاف و اعتدال اور حدیث و فقہ میں غیر معمولی گہری بصیرت عطا فرمائی تھی) اپنی متنوع و منفرد کتاب "تذکرۃ الاولیاء" میں فتنی مسلک کے بارے میں جو مسلک اختیار کیا اور اس کی جو تعبیر کی اور روح شریعت سے غریب تر فرق اولیاء کے عمل سے زیادہ ہوا، جنگ و خطر، انسانی سنیادہ مطابق اور ملی زندگی سے سازگار ہے، اس سلسلہ میں شاہ صاحب چوتھی صدی ہجری سے پیشتر کے حوالہ مل کا ذکر کرنے میں اور بتانے میں کہ کوئی کو اپنی اپنی زندگی میں عبادات و معاملات میں جو تھے نئے مسائل و مشکلات پیش آتے تھے اس کو وہ کس طرح حل کرتے تھے اور اس سلسلہ میں وہ کیا راستہ اختیار کرتے تھے "حجۃ اللہ لکھنؤ کے ایک حکماء نے اس میں "الفتنۃ العظمیٰ" لکھی ہے۔ (چوتھی صدی ہجری سے پیشتر اور اس کے بعد کے لوگوں کا مسائل دینی کی تفہیم و حل کے بارے میں کیا طرز عمل تھا؟) میں تحریر فرماتے ہیں:

معلوم ہوا ہے کہ چوتھی صدی سے قبل کے لوگ کسی ایک مذہب و مسلک کی پاسداری اور اس میں مکمل تقلید پر چھوڑ دیتے ہوئے نہیں تھے اور صاحب کی اپنی مشہور کتاب "تذکرۃ الاولیاء" میں لکھتے ہیں کہ "تنبیہی حاکم کی زندگی میں اور چوتھی صدی کے بعد، اس زمانے کے لوگوں کی بہت سی روگوں کی کمی ہوئی، انوں کا کہنا کسی ایک مذہب پر فخر و رشک اس کے قوانین کو مسترد کرنا اور اپنی رائے کو نافذ کرنا اور اس مذہب کے

اصول کی پیروی اور پھر کابھل اور دوسری صدی میں وہ چیزیں مٹا دیں۔

میں اس میں اعتراف کر کے کہتا ہوں کہ وہ ابتدائی صدیوں کے بعد تفریق کا کسی قدر مسلک شروع ہوا لیکن بات مسلم ہے کہ چوتھی صدی کے لوگ ایک ہی مذہب کے دائرے میں رہ کر تحلیل و تخریب کے پابند اور اسی کے مطابق مسائل و احکام میں اتفاق اور اسی مذہب کے تحقیقات و اجتہادات کی نقل و روایت کے حامی نہیں تھے

جیسا کہ تیسرے مسئلہ میں ہے۔

اس مسئلہ میں شروع میں دو طبقے تھے ایک علماء کا، ایک عوام کا، عوام کو تو تقریباً بے روح اور اجماعی مسائل پر جس میں مسلمانوں یا جہود و مجتہدین کے درمیان کوئی اختلاف نہیں ہے وہ صرف صاحب شرع (صلی اللہ علیہ وسلم) کی تقلید کرتے تھے، وہ دوسرے نہیں کرتے، درنہاد ذکر و اذکار کے کا وہ عقائد اس طرح کی عبادات و فرائض اپنے والدین یا اپنے خیمبر کے دستاروں، غلاموں سے اذکار کرتے تھے، اور اسی کے مطابق عمل کرتے تھے اور اگر کوئی نئی بات پیش آتی تو اس کے بارے میں کسی مفتی سے بھی جس حد تک ان کی رسائی ہوتی تھی کسی خاص مذہب کے شیعوں کے بغیر جو جگہ کر لیتے تھے اور اس سے مسئلہ پوچھ لیتے تھے۔

جہاں تک عوام کا تعلق ہے ان کا وہ حال یہ تھا کہ جس کا فن حدیث تھا وہ حدیث سے اشتغال رکھتے تھے، ان کو احادیث تیسرا اور صحابہ کا تسلیم خیر ہل یا اتنا کہ اس کی موجودگی میں ان کو اس مسئلہ میں کسی اور چیز کی ضرورت نہیں پڑتی تھی، ان کے پاس کوئی ذکر کوئی ایسی حدیث جو درجہ بہت استغفار میں صحت کے لیے پہلی تھی جو چھوٹی تھی، جو فقہاء اور علما کے بارے میں کسی نہ کسی لئے لکھی ہوئی تھیں، اور اس کے پاس اس کو ایک کرنے کا کوئی عقلی اندیشہ نہیں ہوتا تھا، اور جہود و مسلمانوں کے بچے دو پہلے ایک دوسرے کی تائید کرنے والے تھے، ان کے پاس جو حدیث تھی، بن سے اختلاف کرنے کی کوئی گنجائش نہیں ہوتی تھی، اگر ان میں سے کسی کو مسئلہ بتائی جاتی تھی تو وہ اس سے قوی ہو جاتا، فقہی کے تعارض یا تفریق کے اسباب کے بغیر واضح ہو جاتا، کسی اور مسئلہ کے سبب سے قوی ہو جاتا، دوسرے مسئلہ، اور علماء کے کلام کی طرف رجوع کرتا تھا، اور اس کے بارے میں اس کو دوقولی تھے تو وہ اس سے وہ اس کو اختیار کر لیتا جو زیادہ قوی اور مرئی ہوتا چاہتا، یہ قول غم سے مدینہ کو جوتا یا طائے کو کرنا، جو تفریح و استہزاء کا استنباط کی وجہ سے کہتے تھے، وہ ایسے مسئلہ میں جس میں ان کو کوئی مصلحت نہیں تھی، جو تفریح و استہزاء کا کام لیتے تھے، روک اپنا تسلیم یا دلیل دیکھ کر طرف خوب سے جاتے تھے، مثلاً کہہ دیا تھا کہ کفایہ شافعی ہے، قانون غلطی ہے، طائے حدیث میں بھی جو کسی نے جب سے زیادہ تفریق کرنا تھا، اس کو طرف خوب ہو جاتا تھا، مثلاً انسانی اور حیوانی کی نسبت ان میں شافعی کی طرف کی جاتی تھی، اس زمانہ میں فقہاء و ائمہ اپنی کافر کیا جاتا تھا، اس میں وجہ دیکھ کر صلاحت ہو جاتی تھی، فقیر بھی دیکھ کر بلا وجہ بہرہ لیا، پھر ان صریح کے بعد وہ سری طرح کے لوگ پیدا ہوئے، جنھوں نے چپ و راست کار، مسٹر انیسٹریک، شاہ احمد علی ثابت انصاف اور حقیقت پسندی سے کام لیا، جو اسے ایسے شخص کو تقلید کے بارے

میں معذور سمجھتے ہیں جو کسی مذہب فقہی یا سنی امام کا مقلد تو ضرور ہے لیکن اس کی نیت محض صاحب شریعت کی پیروی اور اتباع نبوی ہے، لیکن وہ اپنے خاندان اس کی اہمیت نہیں پاتا کہ وہ کچھ شرعی اور جو چیز کتاب و سنت سے ثابت ہے، اس تک براہ راست پیروی نہ کرے، اس کے کئی اسباب ہو سکتے ہیں، مثلاً وہ علمی شخص ہے، یا اس کے پاس براہ راست تحقیق کرنے کے لئے وقت و فرصت نہیں، یا ایسے دوسرے علم و تحقیق حاصل نہیں، من سے وہ انصاف کا خود پتہ چلا لے یا ان سے مسئلہ مستنبط کرے، شاہ صاحب علامہ ابن حزمہ کا یہ قول غل کرنے کے جتنی تنقید حرام ہے اور کسی سلطان کے لئے جائز نہیں کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے علاوہ کسی کے قول کو بلا دلیل قبول کرے، تحریر فرماتے ہیں :

”ایں قسم کے قول کا مصدق وہ شخص ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قول کے علاوہ کسی کو نہ مانے صاحب اہل سنت ہیں، مگر وہ عقل سے کوئی رافقہ ہے جس کو انہوں نے اس کے رسول کے مسائل کیا اور حرام اس کو کہتا ہے جس کو اللہ اور اس کے رسول نے حرام کر دیا، لیکن چوں کہ اس کو زیادہ راست آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قول و احوال کا علم حاصل نہیں وہ آپ کے خلفاء و اہل بیعت و اہل عصابت و اہل بیت کے کام سے اس کی مستند و کلمہ کی قدرت نہیں رکھتا، وہ کسی خلاف اس کو ہم کو اس پر کائنات، لیکن بہت زیادہ کج بات کہتے ہیں، مسئلہ یہاں یہ ہے کہ وہ اس میں غرضت ہو کر کلیجہ اور خزانہ ہر گاہ کہے، پس اس کو یہ معلوم ہوتا ہے کہ اس کا جب میں بھیج میں تھا، اس وقت وہ میرے کسی بحث و امر کے اس کا اس چھوڑ دیتا ہے، بھلا ایسا وہی کو کوئی کہنے ضرور کہے گا، اس کو سنت و شریعت کا لحاظ قرار دے گا :

صاحب کاسطرم چند استقامت اور ایمان کا مسئلہ جدید نبوی سے لے کر باہر چلا رہا ہے اور انہوں نے یہ ایک فرقہ ہے کہ ایک دہی میں ایک سے غرضی لینا ہے، کبھی ایک سے غرضی لینا ہے، کبھی دوسرے سے ایسی حالت ہے کہ اس کو بھی صاف ہے، اس کی بہت تسلیم ہے اور وہ صرف انہا شرعیات چاہتا ہے، یہ بات کیسے مان رہیں؟ جب کسی خفیہ کے بارے میں جب لایا جائے، نہیں ہے کہ اگر شخص اس پر سوال سے غصہ ماری اور ہم اس کی مخالفت صرف کی ہے اور کہ وہ مصروف ہے تو اگر ہم نہ مان لیا، اور اگر ہم سے کسی کی اقتدار کی تو محض اس بنا پر کہ ہم یہ جانتے ہیں کہ کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ کا مال ہے، اس کا قول (مثنوی) اور حالتوں میں سے کسی ایک حالت سے غلط نہیں، یہ کتاب و سنت کے مرتز کا علم ہے

اجتماع میں نہایت کی حاجت اور اس کی ضرورت ہے جو زندگی کے غافل کی رہنمائی اور قیادت کر رہا ہے۔ غصہ و
 حسد میں اور بھی اس کی ضرورت ہے جبکہ تمدن اور صنعت و تجارت نے ایسی غیر معمولی اور جیت اور ترقی
 کر لی ہے جس کا تصور بھی نہیں کیا جاسکتا تھا۔ جدید تہذیب اور معاشیات اور معاہدوں میں ایسے عقیدے اور احکامات اور
 فیصلوں کی ضرورت ہوتی ہے جو اسلامی فقہ کے اصول و شریعت اسلامی کے مقاصد سے ہم آہنگ ہوں۔
 لیکن شریعتی مسائل اور جدید عصری ایجادات کے بارے میں جو ملک اجتماع کا تصور لگاتے ہیں وہ
 اسلامی دنیا کے قاعدین و مقلدین اور مغربی دانش گاہوں کے نصاب اور مغربی تہذیب و تمدن
 کا سامنا ہوتا ہے۔ عصر و زمانہ اور ایمان و یقین سے کہنے میں ایک مہارت اور ذہانت و ذکاوت کا تقاضا ہے جس
 زیادہ عالم کا یہ کام فرض تھا کہ وہ تہذیب و تمدن اور اس کی سائنسی ایجادات و ترقی میں کی چیزوں اور
 غامضوں کے درمیان تفریق کرے۔ وہی چیزیں جتنے جو متعلق قوموں اور اس کے دین و مذہب اور تہذیب و تمدن
 سے ہیں۔ کچھ نہیں اور ان قوموں کی روشنی و حالت و اجتناب کا شکار ہو چکی ہیں۔ وہ مغرب سے جو کچھ حاصل کرتے
 پہلے اس سے اس غبار کو ہٹا دیتے جو قرونِ وسطیٰ سے ہی ان کا جز بن گئی ہے اور اب بھی اس کی وجہ سے نفسیاتی
 کشمکش اور عصائی تنازیں مستلزم ہیں۔ مغربی دانش گاہوں کے ان نصاب کو اس کا کوئی حق نہیں پہنچتا کہ اس
 دور میں وہ ان علوم سے فائدہ اٹھائیں۔ اسی لئے کہیں میدانِ اندیشہ انھوں نے حقیقتیں کیا ہے اور جن کو کف میں
 موضوع ملتا ہے اس میں بھی انھوں نے اپنے رول کو ادا نہیں کیا اور وہی نظامِ تعلیم و تربیت کو نیا اسلامی نظام
 تعلیم کے سانچے میں انھوں نے ڈھالنے کی کوشش کی۔ جہاں کہ یہ کام بھی اجتہاد ہی کی طرح ہے۔ لیکن انسان
 کی حیثیت سے یہ غصہ و حسد ہی ہے کہ وہ خود کچھ نہیں پہنچا تو دوسروں کو مردِ اِزام ٹھہرا اور اس سے مطالبہ
 کر رہا ہے۔

اس گرفت اور احتساب کے باوجود یہ بات بہر حال اپنی جگہ صحیح ہے اور اس میں کوئی شک نہیں
 کہ اجتہاد کی ضرورت اپنی جگہ پر ہے۔ اسی مسئلہ پر کوئی اختلاف نہیں جو لوگ طردِ شریعت میں بعیرت اور سپر
 وٹریز رکھتے ہیں وہ اس میدان میں نہایت قاعدین و مقلدین اور اراکین اور اصولیہ جیسے قبیح خزار سے
 جس کی کوئی غیر قوموں اور مذہبوں میں نہیں ملتی۔ احکام و مسائل کے استنباط میں فائدہ اٹھائیں۔ فقہ
 یہ ذخیرہ و عرصے صرف امتحان نہیں کہ کیا ہے جس سے ہمیں صرف یہ مسلم ہوتا ہے کہ پہلے دور کے مجتہدین کی
 احکام و مسائل کا استنباط کیا کرتے تھے اس سے زیادہ کچھ نہیں۔ لیکن وقت کی گھڑی کو نہ ہی جکڑا جاسکتا

سہ اور ہی اس کو معطل کیا جاسکتا ہے اور نہ ہی اس کو امن کی طرف واپس لوٹایا جاسکتا ہے جبکہ اسلام ایسی قوموں اور معاشرہ کا دین ہے جو ان مسائل و مشکلات کے ساتھ ساتھ چلتا ہے بلکہ ان کا سامنا کرتا ہے۔

اجتہاد کے معطل ہونے کی وجہ

مختلف لوہ و ارکھوں اور شہروں میں امت نے اجتہاد کو اختیار کیا اور علما اس پر گامزن رہے مٹا سب اور ان کی کتابیں ان مثالوں سے بھری پڑی ہیں، لیکن تلمیذی عمل کے بعد مذاہب اربعہ (چارہ مذہب) میں ہم اس کو علی ایکٹھی یا اناس سے تعبیر کر سکتے ہیں، اگر کسی قدر بڑھ کر اور کمزوری چٹائی اس لئے کہ تلمیذی عمل نے خود اقلوی اور ذہانت کے سوتوں کو خشک کر دیا تھا، عروقیں تلمیذی قوس کے تحت ہمیں ان کے اندر مسلح اور غیر مسلح تشکیک کا قدرتی برات ختم ہو کر رہ گئی، چنانچہ اسلامی دنیا کے شرعی حصے کے مطالعے میں خاص و قدیم اجتہاد کی نہ مریں کہی حد تک پابندی لگنے ہی میں، نیت بھی اس لئے کہ انہیں اندیشہ ہوئے لگا کر اجتہاد کی اجازت دیدی گئی تو حکام اور والیان سلطنت کے سیاسی اور انفرادی مصالح کا، میں میں خیال رکھا جائے گا اور اس سے نفع کے بجائے نقصان زیادہ ہو گا، اس کا بھی امکان ہے کہ دین میں تحریف کا سبب یہ انفرادی اجتہاد بن جائے یا اس امت کی رفتار میں اغراف اور کجی پیدا ہونے اگر جان ملا، کو خیال وقتی طور پر بندی کے لئے تمام کی بنیاد نقد کے اصول پر مبنی تھی کہ جب شفقت پر نفع مقرر کو ترجیح دی جاتی چاہئے۔

اب اگر اجتہاد کا دور وازہ کمون ہی ضروری ہے تو ضرور کھولا جائے لیکن اصل نقد کی کتابوں میں اس کے لئے جو شرائط بیان کی گئی ہیں ان کا احاطہ ضروری ہے، بہتر تویسب کہ انفرادی طور پر اجتہاد کے بجائے اجتماعی طور پر اجتہاد کیا جائے، وہ اس طرح کہ شریعت کے احکام کی ایک یکٹی ہو جس میں کسی مسئلہ پر چون خود تشکیک بحث و مباحثہ اور تبادلہ آراء اور قرآن و سنت اور فقہ فاصول نقد کے ہر سے ذخیرے کے مجموعہ جائزہ کے بعد فیصلہ کیا جائے تاکہ اس میں کسی سازش یا کسی سیاسی قوت یا امتدادی حکومت کا کسی نہ پڑنے پائے۔

اجتہاد کے حدود اور اس کا میدان
چرچہ بقعہ کے لوگ اجتہاد کی دعوت دیتے ہیں مٹا سنا

عربی دہشت گاہوں کے پرورش جہاں انہوں نے مسلمانوں کے بعض سربراہوں کی سحر سے
 ایک معلوم ہوا ہے، وہ مسلمانوں، جبکہ مطلق کی عظمت دے رہے ہیں، وہ مغربی قدر و قیمت کو دیکھ کر
 پیادوں انہوں کا یہ تصور ہے کہ وہ ایک نیا ہے۔ لیکن وہ دیکھ کر کہ یہ ہے جب اسلام یہ انہوں کا
 اور اس کی سوسائٹی میں بغیر ان کے سے وہ چار گئی تھی دیر گذشتہ دور میں فقہاء اور مجتہدین نے جو
 نتائج نکالے تھے اور تحقیق اور مطالعہ کے بعد جو اصول انہوں نے بنائے تھے وہ اپنی قیمت اور اہمیت
 کھو چکے ہیں اور اب موجودہ زمانہ اور قوموں کے مزاج سے وہ ہمہ گنگ ہیں اس میں زیادہ تر سلطنت
 لاپرواہی، اور جہاد و انقلاب پسندانہ پسند کے پیش سے ہوتے ہیں یہ پسند کا اثر ہے اس ادب نے جو جہادوں کے
 سامنے زندگی کی تصویر کھینچی ہے جیسے وہ بالکل یہاں سے اور گذشتہ زمانہ سے یہ وہ کسی طرح بھی ہمہ گنگ
 نہیں واقعہ ہے کہ یہ تصویر کھینچ رہی ہے اس میں دارالابراہیم حقیقت نہیں واقفیت و حقیقت
 سے نبردہ اس میں جہاد بائیس سے کام لیا گیا ہے۔

اسلام ایک تغیر پذیر دنیا میں

یہاں یہ خاص سبب معلوم ہوتا ہے کہ اس مقالہ کا اختتام اس تقریر کے اقتباس پر کروں میں نے
 مسطورہ پرستی کی گزشتہ میں ایک سیمینار بعنوان اسلام ایک تغیر پذیر دنیا میں کی تھی۔

”رضاعندہ کی تغیر پذیری درج ذیل کئی مثالیں اپنی تغیر پذیری سے اقبال کے الفاظ میں نامہ
 پسند کی کے نام زیادہ ہے اور ہم کہہ سکتے ہیں کہ انہوں نے کئی چیزیں پرستی کا نام ہے
 زمانہ ثبات اور تغیر کے طور پر کہ وہ جو کچھ نام ہے، جب کسی اس کا نام سبب کو اسے کا بھی ضرور
 تغیر پر طالب اجائے گا یا تغیر پذیر نامہ جائے گا اور نامہ سبب کی اور تغیر کا افراد کو چاہیے
 ان دونوں کے نام سبب کا مطالعہ کیا وہی ان کے نام سبب کی کہیں زیادہ بزرگ ہے نہ انہوں
 جو کہ مسلمانیت و صابہ اور اس کو نہ چاہئے اس کے لئے نہ ضرور کی گئی نہ کسی اور کی یا
 جب ہمیں دور مطالعہ کا ہے اور نہ ہی نہ ہے

جو ہر دور میں ہم دونوں مردم جو اس ہے زندگی

وہ زندگی زندگی کے سبب میں مسلمانوں کی صلابت محفوظ رکھیں جو وہ انہوں کا ادب

اور پھر فریضہ کو یاد رکھنا اور اپنی مذہب کی عظمت کو دیکھنا۔

تیسری بات اس کے بھانے، اگر آپ اس کو خود اپنی زندگی کا کام دیکھیں تو میرے خیال میں یہاں تک ساتھ ساتھ انصاف کر سکیں گے۔ لہذا تیسری بات کرنے کے ساتھ ساتھ ایک ہی ایک طاقت رکھتا ہے جو تو جو دیکھنے میں کہہ دے گا کہ اولاً یہاں اس تبدیلی کے مظاہر بھی ہم کہاں نظر آتے ہیں، لیکن ناسلے نے اپنی اندرونی صلاحیتوں کو نافذ کئے اور اپنے سارا اجتناء اور فکر کو صرف انکے لئے کھینچ لیا، اگر قدرت کے مقابلے کا کام لیا، علم و طاقت میں ہم اس کو پس دیکھ جائیں گے اس کے لئے ایک خاص طریقہ کار کو دیکھنا ضروری ہے۔

ایک اور ایسی کتاب ہے جو روحانی زندگی کے سب سے بڑے مسائل پر روشنی ڈالتی ہے اور اپنی پہلی سوچ کی شکل میں اور مثالیں نہیں ہوتی، لیکن یہ ایسی گہرائی میں جہاں کے باوجود ہم ہم کے ساتھ اپنے حلقہ کے ساتھ اپنی بہت سی خصوصیات کے ساتھ پڑھ لیں اور اس سے فائدہ حاصل ہے۔ وہ دھرم و فرات آج بھی وہ دھرم و فرات کہہ سکتے ہیں کہ انہیں گنگا و جمن جی گنگا و جمن کہلاتے ہیں۔

زمانے کے اندر تھوڑا سا فرق ہے اور یہاں بھی اگر گنگا و جمن دونوں خصوصیتوں اور صلاحیتوں میں سے ایک سے محروم ہو جائے تو وہ اپنی قدرت کو دے گا۔

اس طرح کا نشانہ دیکھتے ہیں، جو وہ شخصیتیں ہیں جو ہستیوں میں سب کے اندر مثبت اور منفی ہیں، ہر چیز پر یہ کام کر لیتے ہیں اور ان دونوں باتوں کے ملنے سے وہ چیز پیدا ہوتی ہے اور وہ نصب ہوتا ہے جو اس کے پہلو کا ہے۔

مذہب زندگی کا انحراف ہے

جہاں تک مذہب کا تعلق ہے، مذہب کے پیچھے وہاں طالب علم کی حیثیت سے یہ مذہب کے لئے ہر چیز پیش کر دینا کہہ سکتا اور میں کہتا ہوں کہ آپ حضرت محمدؐ کے لئے یہ چیزیں ہیں اور یہ کہیں گے کہ مذہب ہر چیز کا ساتھ دے، یہ کسی چیز پر اپنی تعریف نہیں کر سکتی ہے کہ وہ وہ دھرم و فرات ہو سکتے، ہر طرح کا WEATHER COCK کی طرح ہر چیز ہے جو کسی ہوائی لٹے یا ان کی طاقت پر آجایا ہے صرف یہ معلوم کرنے کے لئے کہ ہر کس طرف کی ہوائ ہے، لیکن مذہب کی تعریف

اگرچہ نے اس پر ایک مینی ایجہ کی ڈیو ایلی، انت و احساس ذمہ داری، اس دین کے مزاج اور
 اس کے بیضہ سے گہری و غفلت کا ثبوت دیا اور اسی کے ساتھ ہم نے موت و زندگی کے مابین خصوصیات
 کو بھی ملاحظہ کیا اور یہی خصوصیت ہے ارتباط و استقامت بھی اور اس نے تدریجاً صانع خدا کو اپنی
 یکت گمان سے خصوصیات و حسی طبع کو یہ فخر اسلامی کی ضرورت (و سچ معنی میں) کو ہم
 پوری کیسے ہیں، اگرچہ اسلامی روحانیت کی حسی طبع، توں کو پوری کر سکتے ہیں اور اسلامی حکام، اپنی عبادت
 اگرچہ میں عبادت و تفریح، اور میں میں سے وہ سب سے ہیں اور اس زندگی کا بھی ساتھ دے، سکتے ہیں جو
 تیری اور نہائی، رحمت کے ساتھ اپنی کوئی نہائی ہے۔

وہی اللہ فہم السبیل ومنہا جاش



پگڑی کا مسئلہ

وفات مسئلہ

①

- ۱۔ پگڑی کا مسئلہ۔ وجہ است واثوت
- ۲۔ کرایہ دہی۔ پگڑی۔ سلاخی
- ۳۔ پگڑی کا مسئلہ ایک تعارف
- ۴۔ کرایہ کے حکامات دوکانوں کی پگڑی کا مسئلہ
- ۵۔ اینٹ کنٹرول سے متعلق نوٹ

مسئلہ فقہی نقطہ نظر سے

②

- ۱۔ حکامات دوکانوں کی پگڑی کا مسئلہ
- ۲۔ پگڑی لینا اور دینا
- ۳۔ دکان و مکان کی پگڑی کا حکم
- ۴۔ پگڑی کا مسئلہ
- ۵۔ پگڑی کا مسئلہ
- ۶۔ پگڑی کا مسئلہ
- ۷۔ بدلہ لالو

تعمیری آراء

③

خاکرہ فقہیہ

④

تجسار

⑤

دلی میں رائج پڑوسی کی شکلیں

۱۔ مالک جائیداد، گریڈ سے یکثرت ایک رقم حاصل کرتا ہے جسے اندراج میں نہیں لایا جاتا، غرض کہ اسے
میں دکھایا جاتا ہے یہ رقم قابل ایسی (REFUNDABLE) نہیں ہوتی۔

۲۔ گریڈ دار، جائیداد کا قرضہ، جائیداد کے مالک کو دس گرتے وقت ایک رقم وصول کرتا ہے جو دس گرتی
پڑوسی سے زیادہ ہوتی ہے۔

۳۔ گریڈ دار، جائیداد کا قرضہ غیر مالک کی مرضی کے کسی دیگر گریڈ دار کو دے دیتا ہے اور اس میں ایک
رقم حاصل کر لیتا ہے۔

۴۔ گریڈ دار، مالک کی مرضی حاصل کر کے جائیداد کا قرضہ کسی دیگر گریڈ دار کو دے دیتا ہے اس کے بارے میں منفرد
ہو جاتا ہے جسے گریڈ دار سے حاصل ہونی چھائی پڑوسی کی رقم، جائیداد کے مالک اور جائیداد کے گریڈ دار
کے درمیان تقسیم ہو جاتا ہے۔

گلگتہ میں رائج پڑوسی کی شکلیں

گلگتہ میں مندرجہ بالا طریقوں کے علاوہ پڑوسی کی شکلیں بھی پڑوسی بن جاتی ہے، ایک تو وہ وہی حالت ہی
ہوتی ہے، جائیداد کا مالک ایسا ہی حاصل کرتا ہے، گریڈ دار سے قرضہ اس لیے وقت اس کی یہ رقم، پس
کر لیتا ہے، اس میں پڑوسی مندرجہ بالا جو دس دس دس گرتی دس گرتی، اس رقم سے زیادہ
کا مالک ہی استفادہ کرتا رہتا ہے جب کہ اولاً اسے بدست وہی کے وقت گریڈ دار کو سپینڈ کر دینا ہی ہوتا ہے
لی، تو ان میں فرق یہ ہوتا ہے کہ اس میں وہ گریڈ دار مالک جائیداد کے کسی کی جائیداد متعلق ہوتا ہے
یہ زیادہ گریڈ دار، اس میں ہونی چھائی قدر کے عوض قرضہ ہی زمین یا عمارت کو گریڈ دار حاصل نہیں کر پاتا۔

کراچی اری میں پگڑی یا سنائی

اور اسلام

مشتاق محمد (ایڈیٹر)

ہسپو سیم کمیونٹی

مسلم اس آئین یا کالی کو سخت نامہ سن کر تائب ہو کر بیٹھے بغیر سخت اسمہ سید کے ماسل بوجھ
اسنامی روس سے وہ رقم بھی نامہ ترا اور تمام ہے جو وہ مرقول کے اعتماد سے حاصل کی گئی ہو۔ سو داس سے معلوم
ہے کہ سوئیے والے کو انگریزی سخت کے آمد آتی رہتی ہے تو وہ کسی دوسرے کی بیوری کا نام نہ لکھتا ہے اور
کو اس نے والا استعمال کی ایک کمیٹی کی گہرائی میں گرجا تا ہے وہاں سے اس کا شکن حاصل ہو جاتا ہے۔
کسی کی بیوری کا نام باکر کا نام نہ لکھتا اور دولت لکھ کر نام ہے۔

ہیں اس وقت شاخ میں یہ دیکھنا ہے کہ مکان یا مکان کو کوئی دہائی پر ہے وقت ملک بھگت اور کراچی
مسلمی کے جو پر کر لیا جاسے اس سے سوال کرتے ہیں اس کی شرعی حیثیت کیا ہے یہ پگڑی کی رقم لبار کی رقم کے علاوہ
ہوتی ہے جن کا کوئی حساب نہیں ہوتا۔

پگڑی یا پگڑی (ARREAR) کی رقم کی کمی نہیں ہوتی ہیں ایک تو وہ قسم ہے جس کا اور پگڑی
ہو لے پگڑی کر یا پر دیتے وقت مکان مالک پگڑی یا اسلامی کے طور پر وہی کر لے پگڑی سے کہی کی حالت میں
جائیں کہتے کہ مجاز نہیں اور جن کی کوئی کھا پڑی نہیں ہوتی یہاں کراچی دہائی بیوری اور صرف کا جو پگڑی
اٹھایا جاتا ہے اور چل کر وہ مجوز اور صرف منہ ہے اس سے اولیٰ خواستہ مکان مالک کے شرط لگائی ہیں
مالت میں ہو کر تائب۔

دوسری شکل وہ ہے جسے ضمانت (SECURITY) یا ڈپازٹ (DEPOSIT) کہتے ہیں جو نام
طرح سے پگڑی میں لگائی ہے۔ اس کے تحت مکان مالک اور کراچی دہائیں تمام ہوتا ہے اور یہ شدہ کر لیا ہے

A = BUILDINGS (LEASE, RENT & EJECTMENT) CONTROL ACT, 1908.

دفعہ ۷ :- مکان مالک مناسب کرایہ کے علاوہ کوئی چیز کرنا :- دامے نہیں لائے سکتے۔
سزا :- ۱۵ ہزار روپے تک کا جرمانہ۔

THE MARYATA URBAN (CONTROL OF RENT & EJECTMENT) ACT, 1923

دفعہ ۴ (الف) :- مکان مالک مناسب کرایہ کے علاوہ کوئی رقم کسی بھی شکل میں لینے کا
جواز نہیں ہوگا۔
دفعہ ۵ :- اگر مناسب کرایہ کے علاوہ کوئی اور رقم جیسے پگڑی، پریمیم کے لئے معاہدہ ہو جسے تو ایسا
معاہدہ، قلم، اور کاغذ پر لکھنا ہوگا۔
دفعہ ۲۲، سزا :- دو سال تک کی سزا یا جرمانہ یا دونوں۔

THE J & K HOTELS & SHOPS RENT CONTROL ACT, 1966

دفعہ ۷ :- پریمیم کوئی یا ذہن مناسب کرایہ کے علاوہ مکان مالک کرایہ دہے وہ نہیں کر سکتا۔
دفعہ ۱۲، سزا :- اگر پہلی بار یہ کی سزا ہوئی ہے تو سزا کوئی رقم کی رقم ہے اس کا پانچ گنا
جرمانہ اور اگر دوسری بار ایسا مکان یا دوسرے مکان یا مکان کے سلسلے میں پہلی سزا ہوئی ہے تو پریمیم
کو اس گنا جرمانہ دینا پڑے گا۔

THE BOMBAY RENTS (HOTELS & BOARDING HOUSES) RENT CONTROL ACT, 1947

دفعہ ۱۸ - ۲ :- پریمیم، ڈیپازٹ
سزا :- چھ ماہ یا جرمانہ کی رقم پریمیم سے کم نہ ہوگی، اگر مکان مالک سے یہ غلطی اس وقت سرزد ہوئی
ہے جب وہ (RENT) اس کی بھی تو مکان قرضہ چھو جائے گا۔

THE ORISSA HOUSE RENT CONTROL ACT, 1967

دفعہ ۳ :- مکان مالک مسلائی یا کسی طرح کا پریمیم مناسب کرایہ کے علاوہ کا بجار نہیں ہوگا۔
دفعہ ۱۷ :- چھ ماہ کی سزا یا دو سو روپے کا جرمانہ یا دونوں۔

THE TRIPURA BUILDINGS (LEASE & RENT CONTROL) ACT, 1975

دفعہ ۹ :- مکان مالک مناسب کرایہ کے علاوہ پریمیم یا دیگر سیٹھنے کا بجار نہیں ہوگا۔
دفعہ ۱۸ سزا :- ایک ہزار روپے تک کا جرمانہ یا اسے ادا کرنے کی صورت میں ایک اجنبی سزا۔

M.B. PREMISES TENANCY ACT, 1956

دفعہ ۵ :- کوئی بھی مکان مالک مناسب کرایہ کے علاوہ کرایہ دہ سے پریمیم یا گڑی یا مسلائی نہیں مانگ سکتا۔

THE TAMIL NADU BUILDINGS (LEASE & RENT CONTROL) ACT, 1960

دفعہ ۷ :- مکان مالک مناسب کرایہ کے علاوہ چھ ماہ کوئی رقم کسی بھی نام پر طلب کرتے ہوئے نہیں ہوگا۔

دفعہ ۱۴ :- دو ہزار روپے تک جرمانہ۔

THE U.P. URBAN BUILDINGS (REGULATION OF LETTING RENT & EVICTION) ACT, 1972

دفعہ ۴ :- مکان مالک مناسب کرایہ کے علاوہ پریمیم طلب کرنے کا بجار نہیں ہوگا۔
دفعہ ۱۳ :- سزا :- جو جہانگ نہ رقم ہوگی اس میں سے پریمیم اس سے لینا تھا وہاں سے کر دیا جائیگا۔
اس طرح ہم دیکھتے ہیں کہ جو بکے قانون کرایہ داری سے بچو کی رقم یا مسلائی کی رقم کو غیر قانونی قرار دیتے ہیں اس میں ہم نے اس کتاب کو دیکھ کر سزا کی صورت کی گئی ہے کسی صورت میں زیادہ اور کسی میں کم۔

کی رہائش کے لئے یہ سود پنے کی اجرت متحرک جاری ہے۔ اس لئے یہ ضروری ہے کہ مدت واضح کر دی جائے اور بنیاد چاہئے کہ سود پنے ایک ماہ کا۔ بانٹش کے لئے اجرت ہوگی۔ اس طرح متعدد نفع اور متعدد اجرت تین تین بھائی ہے۔ اور ہر ایک ماہ کی بانٹش کے عوض ایک سود پنے اجرت کر لیا کر کے ذمہ واجب ادا ہوگی۔ لیکن کیا اس مدت کا اخبار بھی ضروری ہے جتنی مدت کے لئے مکان کرایہ پر دیا گیا ہے۔ مثلاً یہ کہنا کہ ایک سال کے لئے مکان سود پنے ماہوار کے عوض کرایہ پر دیا۔ جہاں تک سوال منافع کی مقدار اور اس کے متبادل میں واجب ہونے والی اجرت کے تین ماہ ہے۔ اس کے لئے مدت اجارہ کا بیان ضروری نہیں۔ لیکن جتنی مدت کے لئے مکان کرایہ پر دیا گیا ہے، اس کے مجبوری ہونے کی صورت میں ایسی تنہا کا خسرو ہے کہ ایک مشہور ایک سال گزرنے کے بعد مکان خالی کرنے کو کہتا ہے اور کرایہ دہر اس کے بعد بھی مکان کو خالی کرنا نہیں چاہتا۔ اور ہر وہ چہاالت جس کی وجہ سے دو مسائل کہنے والوں کے درمیان نزاع کا اندیشہ ہو، ضرور نامعلوم ہے۔

لیکن مدت اجارہ کے تین کے لئے کیا معاذ کرتے وقت مراعت ضروری ہے یا عرف اور دیگر احوال کے ذریعہ مدت کی تعیین کافی ہوگی۔ مثلاً دیہاتوں میں جو بارہ ہفتہ میں ایک یا دو مہینوں دنوں میں گھنٹی چوکی میں جو سال میں ہفتہ ہفتہ کے لئے گئے ہیں یا شہروں میں مختلف نمائشیں دس یا پندرہ دنوں کے لئے گئی ہیں۔ مکان مواقع پر تاجروں کو اپنی دکانوں کے لئے نشہ زمین کا معاد حصہ یا بی ہوئی دکانیں کرایہ پر دی جاتی ہیں۔ ایسی صورتوں میں اگرچہ مدت کا تین اصل مسائل میں مراعت نہ ہو لیکن عرفاً جو مدت ادا کرید اور نمائش کی معین ہو، اس مدت کے لئے یہ کرایہ واری تصور کی جائے گی۔

مکانات امداد دکانوں کے کرایہ پر دینے کی چند صورتیں معروف و مروج ہیں۔

پہلی صورت

تو یہ ہے کہ معمداد تین مدت کے لئے مکان یا دکان کرایہ پر دی جائے۔ پھر اس مدت کے مکمل ہونے کے بعد مکان یا دکان خالی کر لی جائے یا مدت اجارہ کی تجدید (RENEWAL) کر لی جائے عام طور پر اس صورت میں گڑھی لینے دیے کا رواج نہیں ہے۔ البتہ کرایہ کا ایک صحتگی (ADVANCE) لے لیا جاتا ہے جو کرایہ میں ملا، بلکہ منہا ہوا کہتا ہے یا آخری مہینہ میں منہا ہو جاتا ہے۔ اس کی ایسا ہوتا ہے کہ (SECURITY DEPOSIT) کے نام پر کو رقم لے جاتی ہے، جو مدت کرایہ کے پورا ہونے کے بعد مکان یا دکان خالی کے وقت کر لیا دکان واپس کر دی جاتی ہے۔ اس کی حیثیت بھگت ہر رہن کی ہے، جس کا مقصد شاید اسی ہے

حاصل کرنا ہوتا ہے کہ کرایہ دار دواہ بواہ کرایہ ادا کرنا کہے اور وقت معین پر مکان خالی کر دے اور رهن دور ہم
 دو پیکر (نقد و غیر) کا جائز ہے۔ البتہ اس مال رهن پر نہ سے انتفاع کر سکیں گے لئے جائز نہیں کہ یہ مال رهن اس کے
 پاس نہ ہو۔ البتہ صورت اس لئے قابل غور ہے کہ یہاں رهن کی قرض کے عوض نہیں کہ اسے کسی غرض
 حرمینا معوضا کے ذیل میں داخل کیا جائے۔ دوسرے یہ کہ عام اصول تو یہ ہے کہ امانت میں انفرادی اشیاء
 متعین ہوتے ہیں کہ جو درہم دو یا امانت رکھا ہے وہی واپس کرنے ہوں گے۔ لیکن موجودہ صورت حالی میں
 ایک نوٹ دوسرے نوٹ کی مللی نقد میں فرق نہیں ہوتا۔ تو کیا ہم رهن پر وہی نوٹ واپس کرنا واجب ہوگا۔
 ہر اس نے ماہین سے لیا ہے، یا کوئی بھی نوٹ جو رهن دے کے ہوئے نوٹ کے مساوی ہو اس کا رهن نہ ہو
 ہوگا۔ پھر اگر رهن کے کسی مل اور غفلت کے بغیر وہ روپے خالص رہا تو کیا امانت کے عام اصول
 کے تحت مرہن اس کا ماہین نہیں ہوگا یا اسے خالص قرار دیا جائے گا۔ تو کسی صورت میں جو مرہن روپے اس
 نے بطور DEPOSIT لئے ہیں اسے ہر حال میں مرہن قرار دینا چاہئے۔ اور اگر واپس کرنا ہے تو کسی صورت میں
 خالص قرار دینے کا ہے نہ کہ وہ اسے العدم بالعدم کے اصول کے تحت خالی کر دینا چاہئے۔ لے کر اسے
 سے لی ہوئی (DEPOSIT) کی رقم سے صرف لینا جائز نہیں ہوگا !!

اس ذیل میں ایک مسئلہ بھی ہے کہ بساتعات اس طرح سے کیوں نہ ہو ڈپازٹس کے مکان یا
 دکان خود کرایہ دار دوسرے کرایہ دار کو دینا کہ پس یہ صورت بھی اگر مدت کرایہ دار کی طے ہے اور اول کرایہ دار
 دوسرے کرایہ دار کی ملک سے طے شدہ مدت کے لئے ہی کرایہ پر دینا ہے تو اسے جائز نہ سمجھئے کہ قبضہ
 نے ایک کرنا ہو کر حق ہو جائے کہ وہ دوسرے کو کرایہ پر لگا دے شریک استعمال کی ذمہ داری مختلف مکان
 کو نقصان پہنچا لے والی نہ ہو۔

اس موقع پر اس مکان کو بھی پیش نظر رکھنا چاہئے کہ متعین مدت کے لئے متعین کرایہ پر دیا گیا مکان
 دینے کی صورت میں مالک مکان و دکان مالک کرایہ کے مسئلہ کو بھی رقم وصول کرے جسے اصطلاح میں ہجری
 کہا جاتا ہے، تو اس کی صورت میں مکان یا دکان خالی کرتے وقت جب کہ مدت پوری ہو چکی ہو کرایہ دار کے لئے ہجری
 ہوگا جس میں کوئی ہجری کی رقم اس سے نامہ مالک سے مطالبہ کرے اسی طرح کرے اور دوسرے کرنا مالک اس
 میں مدت کے لئے ہجری اور مالک کرنا دے تو یہ جائز ہوگا یا نہیں۔

دوسری صورت مالک مکان و دکان نے کرایہ دار سے مالک کرایہ طے کیا اور بغیر کسی مدت کی تعیین کے

مکان یا مکان کرایہ دار کے حوالہ کر دیا۔ قدیم حالات زیادہ تر اسی نوعیت کے ہیں اور چھوٹے شہروں اور قعات میں جہاں ایسی جگہ کی کافت نہ نہیں ہو چکا ہے۔ اسی طرح مکانات سر پر بندے جاتے ہیں اور میان میں مالک کرایہ دار بھی گفتگو کے ذریعہ کرایہ میں اضافہ بھی کرتے رہتے ہیں۔ اگر کسی ضرورت ہوتی تو مالک مکان کرایہ دار سے مکان خالی بھی کر لیتا ہے۔ اس میں کچھ زیادہ نفع بھی ہیں ہوتا ہے۔ لیکن جیسے جیسے کرایہ دہروں کی کثرت اور مکانات کی قلت ہوتی جا رہی ہے اور کرایہ کا بازار بھی فطری طور پر بڑھ رہا ہے، ہر کچھ دن پر کرایہ کی تبدیلی کے ذریعہ کرایہ میں اتنا اضافہ ہو رہا ہے کہ اس صورت میں مالک مکان اور کرایہ دار کے درمیان نزاع پیدا ہوتا ہے کہ مت متعین نہیں۔ اور مالک مکان خالی کر لیا جاتا ہے۔ کرایہ دار خالی نہیں کرنا چاہتا۔ کرایہ دار کی اپنی ضرورتیں اور مالک مکان کی اپنی مشکلات۔

بہر حال مالک مکان اگر کرایہ پر مکان دیتے وقت مت متعین نہیں کرتا تو اس کا دو مطلب ہو سکتا ہے۔ ایک تو کہ مفاد المطلب کرایہ دار کو مکان خالی کرنا ہو گا اس نے ہمیشہ کے لئے یہ مکان کرایہ پر دے دیا ہے۔ اگر وہ کی خاموشی نہ بن کر، اضافہ کا جامہ پہنا جائے تو اس کا مطلب یہ بھی ہے کہ اس مالک نے کرایہ پر لگاتے وقت گیزی کی، اس نے گویا پانچ سال کا ذخیرہ قرار دے کر جوئے حق سکونت فروخت کر دیا۔ اور یہ حق کرایہ دار کا رہا ہے جو اس سے مالک مکان میں نہیں مسکتا۔ کرایہ دار کے دائرہ میں بھی یہ حق مستقل ہو گا۔ کرایہ دار اس حق کو فروخت بھی کر سکتا ہے۔ لیکن اگر کرایہ دار سے گزرنے والے مالک مکان نے نہیں لی ہے تو اس کا مطلب یہ بھی ہے کہ اس نے مفاد المطلب یہ مکان کرایہ دار کو خالی کرنا ہو گا۔ پس جن شہروں میں گیزی ایسے دینے کا رواج ہے وہاں گیزی نے کرایہ دار کو یہ حق دینے کا مطلب بلکہ رقبہ کو باقی رکھتے ہوئے حق امتحان کو ہمیشہ کے لئے فروخت کر دینا ہے۔ اس دل میں جس ایسے وقت بھی سامنے آتے ہیں کہ جب گیزی کا رواج نہیں تھا اس وقت جو مکان بیرونی گیزی کے غیر زمین مدت کرایہ پر دیں گے۔ وہ اب عین مدت گزارنے کے بعد حق سکونی، ایک قسمی ایت رکھتا ہے۔ اس کرایہ دار کا یہ فیصلہ کہ صورتی ہائے گاہ اور اس کے لئے اس فیصلہ کی فروخت کا کیا حکم ہو گا۔

مرحہ یہ امر بھی قابلِ غما ہے کہ آج کرایہ دار مکان کی مرمت اور اس میں اضافوں میں جو کچھ خرچ

کرتا ہے اس کا کیا حکم ہو گا؟

گیزی کا رواج

کے تحت کے مطالعات ضرورتاً ہے کہ گیزی کا یہ رواج قدیم ہے۔ اور تہذیب آبادی کے

ان زمانہ ہندوستانی ترقی کی وجہ سے دکان و کارخانہ کی تعداد میں کمی کے نتیجہ میں یہ درجہ ان بہت پہلے مشہور
میں پیدا ہو چکا تھا۔

مسٹر عزیز احمد بن ابلاہیم — ان غیر معری نے جن کی ولادت سنہ ۱۲۴۵ اور وفات
سنہ ۱۳۱۵ میں ہوئی، اپنی مشہور کتاب "الاسلام" لکھ کر میں عرف عام اور عرف خاص کی بحث کے ذیل
میں یہ کہہ چکے ہیں کہ "تجربہ سے متاثر ہو کر عرف عام کو بھی بحث تسلیم کر لیا ہے۔ اور اس بنیاد پر میری رائے یہ ہے
قادر کے آثاروں میں ان خاص خصوصیات ان کا اس کی بنیاد کے نام سے کافی زیادہ پایا ہے۔ وہ
مذکورہ بالا ایک ہی سماج ہے۔ دکان کے نام کے لئے کھائے کا حق نہیں ہوتا پایا ہے۔ اور دوسرے
کو کارخانہ کے نام سے اور ان کے حقوق ہوتے ہیں۔

اس عبارت سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ دسویں صدی ہجری کے نصف اول میں قاہرہ میں مذکور کی کارخانہ بڑ
پیدا ہو چکا تھا۔ احمد بن محمد حموی شراح مشہور ترقی سنہ ۱۳۱۵ کے بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ محمد بن جان حنفی
ترقی ۱۳۱۵ نے اس کے حوازیہ مستقر رسالہ کے دسویں صدی کے مستند نے ان کی ترقی میں ایک رسالہ
"معارف" لکھا ہے۔ "معارف" تحریر کیا۔ لکھنوی ناصر الدین نظامی، اعلیٰ تہذیب معریں
محمد سنہ ۱۳۱۵ کے بیان اس مستند پر مبنی ہے۔ نور الدین علی لاہوری اہل کی ترقی سنہ ۱۳۱۵ نے شریع
منقہ نہیں اب ساری میں اس مستند پر مبنی ہے جس سے گیارہویں صدی میں اس کے تہذیب
معلوم ہوتا ہے۔ مسلمان ناصر الدین نظامی اہل کی سے جو استفادہ کیا گیا ہے اس میں غلو و انیت کا مختلف شہروں
میں معروف ہونا معلوم ہوتا ہے۔ احمد بن محمد بن احمد اور ۱۱۰۰-۱۱۰۱ء کے بیان اس مسئلہ کا ذکر کرتے
ہوئے ہیں کہ ۱۱۰۰-۱۱۰۱ء شیخ محمد بن محمد ترقی سنہ ۱۳۱۵ شیخ محمد بن محمد ترقی سنہ ۱۳۱۵ و دیگر
علماء کے ترقی اس مستند پر مبنی ہیں سلطان غوری کے پرہ میں بتایا گیا ہے کہ انھوں نے غوری میں مولیٰ کی
دکانوں کی ترقی کے وقت کیا وہ اس سے کہہ کرے "میں سکونت میں اور ان خطوں میں ہونے کا تہذیب
وشیعتہ دیا۔

پس کتب فقہ و فنی کے تہذیب میں سے یہ تہذیب ترقی سے کہہ کر دسویں صدی ہجری

بسم الله الرحمن الرحيم

کرایہ کے مکانات اور دکانوں کی پٹری کا مسئلہ

شمس پور ریلوے

پہنچی کہ رات بزم سے شبوں میں مہر تو سنا سے سناں کھنڈ میں تو یہ اپنی استقامت کو بھی بڑھا گیا ہے۔ یہاں ایک چھوٹے سے لہر کے حاصل کے سے بھی، کھنڈ، وہی بجز می اور کرنی پڑتی ہے۔ اپنے بزمی کے ساتھ ساتھ کے لئے بھی بڑ نہیں ملتی یہاں تک کہ کھنڈ می دور یہ چھوٹے سے کے لئے بھی چھوٹی خاصی رقم ہے۔ اور کرنی پڑتی ہے کہانی کے کڑی علاقہ میں پرانے جانوں کے، ہاں کہہ کی بڑی کا بیت کو کھنڈ میں وہم، شیعہ اور چار سے، وہم کا کھنڈ کو بیت توں سے سن رہا۔

گرمی کا نونہا تر نہیں

[illegible]
$$f(x) = \frac{1}{2} \left(\frac{1}{x} + \frac{1}{x^2} \right) \quad \text{for } x > 0 \quad \text{and} \quad f(x) = 0 \quad \text{for } x \leq 0$$

Handwritten musical notation

The page contains several staves of handwritten musical notation. The first staff begins with a treble clef and a key signature of one sharp (F#). The notation includes various notes, rests, and bar lines, typical of a musical score.

دہاکیہ مالک قبضہ کے عوض نے گزاریہ ہے تو قانوناً دہاکیہ اختیار نہیں دیتا کہ وہ قبضہ کسی دہاکیہ مالک کو قبضہ بلکہ مکان خالی کرنے کی صورت میں اسے چاہئے کی اصل ملک کو لوٹا لے۔ اس کے گزاریہ مالک کا نئے گزاریہ قبضہ کے عوض گزاریہ وصول کرنا قانون کی نگاہ میں باطل ہے۔

مالک کا حقوق

مردم قانون نے مالک مکان (LAND LORD) کے مالک حقوق کو محدود کر دیا ہے جن پر اس کو یہ حق نہیں ہے کہ کسی گزاریہ مالک کو خالی کرانے پر مجبور یعنی مستثنائی صورتوں کے میں کے لئے اسے طریق و سر ملک متعدد ذرائع پر ہے۔ مالک مکان کو گزاریہ مالک کی اجازت کا بھی اختیار نہیں ہے اس لئے سالہا سال سے جو پرانے کرانے پلے آسے ہیں وہ وصول کر سکتے ہیں اور یہ کہ اضافہ شدہ ٹیکس سے وصول کرنا ہے۔ جہاں تک مکان کو پریمزد درست کرنا کا متعلق ہے قانون نے ملک مکان کی ذمہ داریوں کو اس ملک کم کر دیا ہے تاکہ ملک مکان اس کی کوئی ذمہ داری رہی نہیں ہے۔ مکان کے ڈھانچہ کی مرمت (STRUCTURAL REPAIR) کی ذمہ داری پریمزد (REPAIR BAND) پر ڈھانچہ کی مرمت پر دیا ہے اور یہ معروض ٹیکس وصول کیا جاتا ہے اور جب ہوائی عرصے پر دیا گیا کہ انہیں بات ہے تو ہوائی فائدہ کے لئے ٹیکس میں مدد دیتا ہے اور ٹیکس گزاریہ مالک کو گزاریہ کی رقم کے ساتھ مالک مکان کو اس کے لئے دیتا ہے اور مالک مکان کی یہ ذمہ داری ہے کہ وہ وصول شدہ ٹیکس جو ڈکودا کرے۔

یہ وہ چیز ہے جو کہ اس کی مرمت پر دیا جاتا ہے اور اس کے لئے گزاریہ مالک کو اس کے لئے خرچ سے کرنا پڑتا ہے۔ گویا ملک مکان کو مرمت پر خرچہ کرنا چاہئے اور مرمت کا ذمہ دہ ہے۔

گزاریہ دار کی قانونی حیثیت

گزاریہ دار (TENANT) کو دو چیزیں حاصل ہوتی ہیں ایک حق گزاریہ (TENANCY RIGHT) اور دوسرے قبضہ (POSSESSION) اور یہ دونوں چیزیں گزاریہ مالک کا نہیں ہیں بلکہ حاصل ہوتی ہیں یعنی نہ اس کی گزاریہ جاری ختم ہو سکتی ہے اور نہ اس کو قبضہ دہاکیہ مالک سے واپس لینا یا اس سے واپس لینا کی غرض سے اس کی ضرورت ہے۔ مالک مکان کی شکایت پر عدالت اس کے خلاف فیصلہ دے۔ اس طرح قانون نے اسے غلام مالک پر ہونے سے

(OCCUPANTS) کی حیثیت دیکھ کر قانون اسے اس بات کی اہلیت نہیں دیتا کہ وہ اپنا حق دوسرے کو منتقل کر دے۔ اگر گاہک وہ علاقہ کے کسی نے گزاریں کو تھوڑا سا تباہ تو یہ قانون کے اندر گناہ میں درج ہے اور اس کی سزا چار ماہ تک کی قید یا سزائے جرم و سزا کی گئی ہو اس کے بعد جبراً نہ جانا چاہیے۔ ایف ایکٹ سیشن ۱۰۱ (۱) ص ۹: ویس کہنا چاہیے :-

29. Unlawful changes by tenant. (1) Save in cases provided for under the provisions of section (2), it shall not be lawful for the tenant or any person acting or purporting to act on behalf of the tenant to erect or erect any form of any construction as a condition of the relinquishment of a right of assignment of his tenancy or any premises.

(2) Any tenant or person who in contravention of the provisions of sub-section (1) erects any form of construction shall on conviction be punished with imprisonment for a term which may extend to six months and also be punished with fine which shall not be less than the sum of the value of the accommodation received by him.

عملی مسئلہ

ایک طرف قانون ہے جو سب بات کو برقرار دیتا ہے کہ مالک مکان یا گریڈ وارڈ نے گزاریں وارڈ سے ہر گزنی وصول کرے اور دوسری طرف ہر گزنی سے تمام عداوت کی صورت اختیار کر لے۔ کوئی گزاریں یا ہفتہ دینے کے لئے تیار نہیں ہوتا جب تک کہ اس کو ایک مخصوص رقم نہ مل جائے۔ اور کوئی مالک مکان یہ نہیں کر سکتا کہ گزاریں وارڈ کے نام منتقل کرے کہ گزنی تیار ہو تا ہے جب تک کہ اس گزنی کی رقم میں حصہ نہ رہتا یا اسے علم ہو کہ اسے گزنی کی مالک مکان کا حصہ نہ رہتی ہو۔ ہے۔

جب بائی کو جس کے تحت یہ معاملہ نہیں فرقی کے درمیان ملے پاتا ہے اور اس میں جو حالت تو قانون کا نہیں جو وہ نہیں جانتا اور وہ یہ ہے کہ اگر کوئی شخص جو بنے ہوئے ہے اپنے سر پر چھپنے کے لئے گزنی کی کوئی رقم حاصل کرنا چاہتا ہے تو گزنی دینے بغیر اس کے لئے ایک چھوٹا سا کوہک ایک چھوٹی سی کمی حاصل کرنا نہیں ہے اور اگر کوئی شخص گزنی کی کوئی مالک جگہ سے دوسری جگہ منتقل ہو جائے تو اس کے لئے اس کے سوا کوئی چارہ کار نہیں ہے کہ وہ اپنے گزنی کی گزنی کے لئے اس کو دے کر دے۔

جو صورت حال دو قانون کے مسئلہ میں بھی ہے۔

موجودہ صورت کی جو مثالیں دی گئی ہیں وہ بھی گزنی سے مستثنیٰ نہیں ہیں۔ مالک مکان کی ہر گزنی گزنی کی

جو وہ چاہے گا۔

۲۔ ملک مکان کا نئے گزیدہ دار کے نام کرپور واری (TERRACRY) کو منتقل کرے۔

۳۔ اگر مکان پانچ سو روپے تو کرپور دار کے انتقال کی صحت میں ان لوگوں کو وہاں رہنے کا بدستور فی ہنگا بدستور فی کے ساتھ رہنے لگے کیونکہ قانون کی رو سے کسی کو بدلہ مل نہیں کیا جاسکتا اور نہ کسی کو ختم پانچ ہند کی سرکارت کیلئے مجبور کیا جاسکتا ہے۔ تاہم ہاضمہ بندی سے کرپور واری سے دست بردار کیا جاسکتا ہے اور نئے گزیدہ دار سے قبضہ کا معاوضہ وصول کیا جاسکتا ہے۔ اگر یہ معاوضہ متبادل ہنگے حاصل کرنے کی غرض سے لیا گیا ہے تو اس کو اسی میں مستثنیٰ کن ہوگا اور وہاں ہی تمام فراڈ کے ہنگے کا حق ہوگا بدستور فی کے ساتھ رہنے لگے لیکن اگر معاوضہ لینے کی غرض متبادل جگہ کا حصول نہیں ہے تو وصول شدہ رقم کو درشاہ کے درمیان شرعی طریقہ پر تقسیم کن ہوگا کسی ایک حادثہ کا قلعہ کے حق کی قیمت وصول کر کے اس کا ملک بن جائے اور دوسرے داروں کو اس سے محروم کرنا جائز نہ ہوگا۔

۴۔ اگر دوکان بے خاص کے مالک کے انتقال کے بعد اس کے تمام درشاہ اس کے ملک ہوں گے۔ اور دوکان کے قبضہ کا حق بھی ان سب کے درمیان مشترک ہوگا۔ ————— و اللہ اعلم۔



Date on Rent Control Acts in India

A Grounds for eviction of tenants

The Rent Control Acts have put restrictions on the rights of the landlord to evict the tenant. The Transfer of Property Act, 1882 and the Transfer of Property Act, 1949 provided that the tenant (tenant) was bound to put the lease (landlord) as possessor of the property in the delegation/expiration of the term period. This is no longer the case after the introduction of the Rent Control Acts. The rights of the landlord have been curbed. Under the rent acts the tenant continues to be a tenant provided he pays the rent even after the expiration of the term period. The tenant is not a tenant under the statute if he has become a statutory tenant.

The rights and obligations of the landlord and tenant under the Rent Control Acts are as follows. However, these rights are subject to the provisions of the Rent Control Acts.

A tenant cannot be evicted from the property by the landlord if he is a tenant under the Rent Control Acts. The grounds of eviction which have been generally stated in the rent acts are:

1. Non payment of rent

2. Change of user by the tenant

3. Non user of the premises

4. User of premises for illegal & immoral purposes

5. The nuisance and annoyance

6. Waste and damage

7. Unauthorised construction by tenant

8. Consistency of occupancy of successive tenants

9. Tenant's acquisition of citizenship of another country

10. Demolition of the building

- 12 For purposes of carrying out building work
- 13 Notice by tenant to vacate
- 14 Requirement for occupation of the landlord

B Landlord's obligations under the Rent Control Acts

The following are the obligations of the landlord as generally recognised by the rent acts -

- To keep accommodation in good repair
- To give receipt for rent received from the tenant
- To maintain admissions/ essential supply of service

These obligations are not applicable to non-residential accommodation.

C Prohibition against claim or receipt of unlawful charges and consideration

The Rent Acts prohibit the landlord from demanding or receiving any money or consideration in excess of the lawful rent payable by the tenant.

In this connection the following provisions of the various rent acts are relevant:

Andhra Pradesh Buildings (Lease, Rent and Eviction) Control Act, 1960

Section 7 (1)(b)

2 The Bihar Buildings (Lease, Rent and Eviction) Control Act, 1977

Section 3

3 The Delhi Rent Control Act, 1958

Section 1

4 The Orissa House Rent Control Act, 1957

Section 3

The West Bengal Premises Tenancy Act, 1954

Section 3

5 The East Punjab Urban Rent Restriction Act, 1946

Section 7

- 1 The Delhi & District Muztas & District Rent Control Act, 1949

Section 4

- 2 The Himachal Pradesh Urban Rent Control Act, 1951

Section 9

- 3 The Goa Daman and Diu Buildings (Lesse, Rent and Eviction Control) Act, 1948

Section 10

- 10 The Uttar Pradesh Urban Buildings (Regulation of Letting, Rent and Eviction) Act, 1947

Section 4

- 11 The Rajasthan Premises (Control of Rent and Eviction) Act, 1950

Section 9

- 12 The Mysore (Karnataka) Rent Control Act, 1951

Section 10

- 13 The Madhya Pradesh Accommodation Control Act, 1961

Section 9

مکانات اور دکانوں کی پگڑی کا مسئلہ

از ————— مفتی صیب الرحمن خیل آبادی

الحمد لله رب العالمین والصلوٰۃ والسلام علی سید الانبیاء والمرسلین وعن ابی عبدہ نعیمیہ
 جسے جسے شہروں میں گریہ کے مکات اور دکانوں کی پگڑی کا مسئلہ شرعی نقطہ نظر سے ایک اہم مسئلہ
 بنا ہوا ہے اور صورت حال یہ ایسی ہو گئی ہے کہ کوئی مکان یا کوئی دکان پگڑی لئے بغیر فرو مالک گریہ دار کو دیتا
 ہے اور نہ گریہ دار غالی کرتے وقت پگڑی لئے بغیر خالی کرتا ہے۔ اسی طرح ایک گریہ دار جب دوسرے
 گریہ دار کو دیتا ہے تو پگڑی لئے بغیر اس کو بھی نہیں دیتا۔

خرم پگڑی کا، یا سارا جہاں گریہ کے مالک مکان یا دکان اگر دس لاکھ کی رقم لگ کر ایک مکان یا دکان
 تیار کرتا ہے تو میں دن کا گریہ پر گریہ دار کو دیتا ہے اسی لئے اسے دو مکان یا دکان اس کے قبضہ تعریف سے
 منسلک جانی ہے کا تہذیب اور معرفت مالک کا نام فصول دہم ہے مگر مالک جب چاہے اپنا مالکانہ تعریف نہیں
 کو سکھانے یعنی اپنی ملوک دکان یا مکان پر کسی قسم کا تعریف کرنے یا فائدہ اٹھانے سے بدستور پابن جائے۔
 کبھی ایک گریہ دار دوسرے سے گریہ دار کو مکان یا دکان کا قبضہ مالک کی اجازت کے بغیر منتقل
 کر دیتا ہے کبھی نیا گریہ دار مالک کو مزید رقم دے کر گریہ داری اپنے منہ منتقل کر لیتا ہے کبھی مالک گریہ دار
 سے زیادہ سے زیادہ کمائی کرنے کے لئے پریشان کر دے کبھی گریہ دار مالک مکان و دکان کو مختلف
 طریقوں سے پریشان کرتا ہے اس طرح دسیوں قسم کی الجھنیں اور پریشانیوں درپیش ہیں اور یہ سب کچھ پگڑی
 کی نسبت سے سامنے آ رہی ہیں۔ مگر مالک نے تو اس کی دس لاکھ کی ہار پٹی ہاتھ سے جاتی بٹھا کر لڑائی
 نہ تو اس کی اقتصادی زندگی مضبوط ہو رہی رہتی ہے۔

فقہی حیثیت سے دیکھا جائے تو پگڑی دو حقیقت مکان یا دکان کے حق و فعل کا معاوضہ ہے اور حق
 و فعل ثواب و عذاب کا معاوضہ ہے۔ معاوضہ چنانچہ جس نے اسے حاصل نہیں کیا اسے معاوضہ دینا ہی کو باطل

قرارداد یا بیع صاحب اشتباہ لکھتے ہیں بیع المصعوم بدلے میں کسی شئی معدوم کی بیع باطل ہے۔
 مکان یا مکان کا حق یا حق مجرد میں سے ہے اور فقہاء کرام کے نزدیک حقوق مجرد کا کوئی حق
 خداوند ہر دیت میں اور راجع قول نے مطابق جائز نہیں جس طرح مکان کا ہونے کی اپنے پڑوس کے
 مکان کی فروخت بیع شفعہ کہتا ہے اگر وہ اپنے حق شفعہ کو کسی کے ہاتھ فروخت کرنا چاہے تو اس کے لئے
 فروخت کرنا اور اپنے حق کا معاوضہ جائز نہیں ہے۔

اسی طرح خیزہ عورت میں کو اس کے شوہر سے طلاق کا اعتبار سے رکھا ہے اگر خیزہ بیع
 کے بعد شوہر اسے کچھ مال دے کر اس بات پر مصالحت کرنا چاہتا ہے کہ عورت کو اسے حق طلاق کو
 استعمال نہ کرے اور میری بی زوجیت میں رہے تو فقہاء کرام نے اس معاوضہ کو بھی باطل قرار دیا ہے
 کیونکہ یہ حق مجرد کا معاوضہ ہوئی معدوم ہے۔ صاحب اشتباہ رقمطراز ہیں

العقوق المصحفة لا يعبر الا بغير الاعتياض عنها كعق الشفعة للمصالح عند

بطلان بطلان وبيع مہ ولو صالح المغير لا بطلان لاختاره بطلان فلا شئ له

وعلى هذا لا يعبر الا بغير الاعتياض عن الوظائف والوقوف۔

اسی طرح برسات یعنی غواہوں کی قسمیں جہشون، ڈکری اور جاہل سنی چوکیاؤں اور سپاہیوں کی ہتھیار
 کی بیع کو بھی معاوضہ کر کے فروخت کرنے کو فقہاء کرام نے ناجائز ہونے کا فتویٰ دیا ہے۔

افق المصنف بطلان بيع العا مكيه لمذاق الاشياء بيع الثمن الفاجز

من المصنوع۔

بيع الميراثات اشق يكسبه الميراث من العتق لا يصح

ان سب چیزیں پر ناجائز اور فحش ہونے کا فتویٰ جس اسی طے سے پیش نظر ہے کہ یہ سب اشتباہ معدوم
 اور غیر ملوک ہیں اور بلا اتفاق تاہ فقہاء کرام کے نزدیک معدوم اور غیر ملوک کی بیع باطل ہے۔ نیز یہ قواعد
 فقہیہ کے خلاف ہے یعنی حقوق مجرد کا معاوضہ فقہاء کرام جائز نہیں

ہے اشتباہ و اشتباہ لکھتے ہیں اشتباہ بیع مہ اشتباہ لکھتے ہیں اشتباہ لکھتے ہیں اشتباہ لکھتے ہیں

کے اشتباہ و اشتباہ لکھتے ہیں اشتباہ لکھتے ہیں اشتباہ لکھتے ہیں اشتباہ لکھتے ہیں

ہے جو قابل التفات نہیں جب تک کہ دوسرے فقہاء کی نقل سے اس کی تائید نہ ہو جائے۔
 مفتی ابوالسود کے فتوے کو بھی ظاہر ہدایت کے خلاف کرنا چاہیے اور علامہ شامی سے اسے خلاف
 ظاہر اور خلاف اعلیٰ قرار دیا ہے وہ فرماتے ہیں:

وبالجملة فالسنة طيبة والنظر مشبهة والبحث فيها مجمل وإن كان

الظاهر فيها مقتضاها الأول ما قاله المصنف من أنه ينبغي الأمر القم بمعة.

جواز نزول کے قائل صرف شیخ قاسم نظر آتے ہیں مگر اسے بھی فقہاء کرام سے قواعد کے خلاف
 بتایا ہے اور علامہ مبین نے لکھا ہے کہ اس کی قابل اعتماد کوئی بنیاد نہیں ہے کہ حکماء اور علماء نے اپنے
 وقت میں بعض لازمی بات سے متاثر ہو کر ایسا کیا ہے سے تشریحی حکم کی حیثیت دینا مشکل ہے۔
 جن لوگوں نے مال کے عوض وظائف سے کٹا رہی پر نزول من الخلاف سے استدلال کیا ہے
 تاریخی مقامات کی روشنی میں غلط ہے۔ خواہ رسول حضرت مسیحی اللہ فرمے یا وہاں شریف اہل اولوالعزم
 صحابی یا نشان میں کسی طرح کا تب دی امن یا کچھ دوسری ہادی و ہدی کی نشان میں یہ روایت متقیص کی
 طرف غلطی کی گئی ہے۔ اور ان مقدمہ میں حذات کے مقام کو فروز ہونا ظاہر کرتی ہے۔

مسئلہ کا خلاصہ یہ ہے کہ لاغیر مجرورہ کو فقہاء کی مکتے کی مکتوم اور کسی غیر ملوک قرار دیا ہے اور
 ظاہر روایت میں اس کی بین کوئی نہیں اس کا معاوضہ لینے اور فقہاء کرام نے باطل و ناجائز قرار دیا ہے جن بعض
 فقہاء نے بعض حقوق مجرورہ کی بین کو جائز قرار دیا تو اسے خلاف قاعدہ فقہیہ اور خلاف ظاہر روایت اور خلاف
 اولیٰ قرار دیا ہے مگر کسی کے باب میں یہی اصول و قاعدہ جاری ہوگا۔

اہل علم پر یہ بات غلطی نہیں کہ حکماء کی بنیاد عرف عام پر ہوتی ہے نہ کہ عرف خاص پر یہی ظاہر عام ہے۔
 عرف عام سے مراد وہ حال عام ہے جو سب لوگوں میں رائج ہو۔ عرف خاص کی وجہ سے جو جنس خاص میں جائز
 کاغذی دیکھا ہے وہ قواعد فقہیہ کے خلاف ہونے کی وجہ سے غلطی ہو اور رائج نہیں بن سکتا۔

مکانات اور دکانوں کی پگڑی کا جو ملہ سہل رہے اور عام ہے اس رقم کو عام طور پر دینے اور
 لینے اور دکانوں ہی مذکورہ اور ایک طرف سے جائز رقم سمجھتے ہیں چنانچہ اس رقم سے حق بیت اللہ کے لئے

ہوتے یا اس راز کو سیکھ میں لگائے کو برا سمجھتے ہیں۔ یہ عزت عام اہل حق کا نور علیہم الطبیح اہل علم کا نہیں ہے۔ صرف بہرہ وران ہیں عرف ہیں۔ پہلے دیندہ نہ جڑ بھی ہیں۔ ہم کو مشکوک خیال کرتے ہیں۔ جب تک کہ فقہاء و درویش فقہاء سب اہل حق و راز عرف نہ ہو جائے پھر سے لئے بائیکھہ چڑی کے جوارہ حکم عسائی فتنا دینا اور اس کا حق منکر دینے دینا جائز نہ ہوگا۔

ہاں اتنی بات ضرور ہے کہ اگر ایک کرایہ دار سے گزریہ اور چڑی: ایک ساتھ ملے کسنا اور لانا دینے نہیں ملے گا معاملہ ملے ہو یا کرایہ داری کا معاہدہ کرتے وقت کرایہ اور چڑی کی رقم یکجہت دیتا ملے پارہائے ہی طرہ صلیا کرایہ والا کرتے کرایہ راز کو کرایہ بناری کی حنت کے دوران باقی مدت کے لئے کرایہ پر مالک کی اجازت سے وہ دوسرے کرایہ دار سے مکان یا دکان کو کوئی ضرر نہ پہنچے تو ان صورتوں میں چڑی کی شرط گننا شش دی جا سکتی ہے۔ ان صورتوں میں وہ رقم کرایہ میں شمار کر لینا جائز ہوگا۔ اور کرایہ داری کا مدت پوری ہونے کے بعد جو کچھ چڑی کے لئے دینے کا معاملہ ہو تو نہ یہ یا سرکاری قانون سے نامناسب نہ فائدہ اٹھائے ہوتے ہو کچھ زیادہ یا جائز ہے یہ شرط نہ شش میں داخل ہوگا۔ دفعہ سوم اسباب الجمع

فہم رب العالیین۔

پگڑی لینا دینا

نہ ————— موعود عجیب اظہار نہی

مذہب عام طور پر سکھ وادکان کو گراہے پھینے یا ان کو خالی کرانے کے لئے ملک کو یہ طوط پر دم لے کر
بیسے پگڑی کیا ہوا ہے اپنا مکان ادا کرانے کے لئے پڑتا ہے اسی طرح جب اسے خالی کرنا پڑتا ہے تو ملک
کو لکھ کر پگڑی کا دم دے کر اسے خالی کرنا چاہا اور پانا ہی نہیں بلکہ گراہے دار ملک کی عمری کے بغیر دوسرے کسی
گراہے واسے پگڑی کی تم لے کر رکھیں خالی کر کے اسے خالی کر دیا ہے اور دم لے کر گراہے ہی محسوب ہوتی ہے اور
نہ بھر سکا لگ جاتی ہے تمام صحتیں آجاتی ہیں اور پگڑی کی تم لینے والے کے لئے حرام ہے اور دینے والا
رشتہ دینے کا مرتکب ہوا اس طرح کا معاملہ کرنا صریح ظلم اور مصیبت کا معاملہ ہے قرآن پاک میں ایسا عمل
بیان کیا گیا ہے:

لَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتَامَىٰ حَتَّىٰ يَكُونَ لَهُمْ اُولُو الْاَرْحَامِ

اس کی تشریح یہی کہ ہم مال یتیم کو حرام لے کر فرمائی ہے:

لَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتَامَىٰ حَتَّىٰ يَكُونَ لَهُمْ اُولُو الْاَرْحَامِ

دوسری حدیث میں ہے:

عَنْهُ مِنْ خَلْفِهِ مَرَّتَانِ اَوْ مَكْرَبَةً

وہ شخص جو کہ کسی سالانہ کو شہادت پڑھائے اس کا سالانہ دھوکہ دینا گناہ ہے۔

ان ہی آیات قرآنی اور احادیث نبوی کی روشنی میں فقہاء نے یہ اصول بنادیا ہے:

كل جرح من اجل التمسك بسنة من احمد مبرور وجه شمس

کسی مسلمان کے لئے یہ جائز نہیں کہ وہ کسی کمال بیوقوف کسی شرعی سبب کے لئے لے۔

مولانا مفتی محمد رفیع صاحب مدظلہ اقدس نے اسے ناجائز قرار دیا ہے، چڑکی

دقہ دو سبب سے ناجائز ہے: ایک تو غیر شرعی طریقہ پر چڑکی کھال لے لینا دوسرے اس پر رشوت کی تصریف بھی صادق آتی ہے اور رشوت کا حکم لو پر بیان کرنا جائز ہے۔

اگر مالک کو اپنے دوسرے کے پاس کہ مسلمان خالی کر دینے کو چاہتے ہیں تو اس سے خالی کر دینا چاہئے البتہ اگر کوئی دوسرا مکان نہیں ملے تو یہ بہت گھریں رہا ہے تو خود خالی کر دینے کی صورت میں اس کے لئے اور اس کے مال پر کوئی دوسرا ٹھکانہ نہیں ہے تو اسلامی آخرت کا تقاضا ہے کہ مالک اس سے دوسرا متعلقہ کر لے تک مہلت دے۔ اخیر قضاوی فقہاء میں مہلت دینے والے کو پسند کرنا ہے حدیث میں آیا ہے کہ چڑکی مسلمان کی تکلیف کو دور کرنا ہے تو اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اس کی تکلیف کو دور کرے گا۔

البتہ اگر کسی صورت میں شمس آجائے کہ مالک مکان کے پاس دو مکان تھے ایک میں وہ خود رہتا تھا اور ایک گلاب پر دے دے گا تھا اتفاق سے ایک مکان گر گیا اب اس مجبوری سے مکان خالی کرنا چاہتا ہے تو اگر وہ کوئی طرح مکان خالی کر دینا چاہئے یا کسی کو کاروبار کے لئے مکان کی ضرورت ہے اور کوئی دوسری مکان راہ پر لینا اس کی قوت سے باہر ہے تو اس صورت میں اگر دکان کو خالی کر دینا چاہئے۔

دوکان و مکان کی گجڑی کا حکم

انہ ————— مولانا حبیب الرحمن مدظلہ العالی مبارک ہیں۔ اعظم گٹھ

دوکان و مکان کی گجڑی کی ایک صفت یہ ہے جو مالک اور کرایہ دار کے درمیان طے ہو جائے اگر کرایہ کا مدار کسی وقت ہی مالک اور کرایہ دار کے مابین اہل آبادی یا سالانہ کرایہ کے علاوہ کچھ زائد رقم بطور گجڑی دینا طے پا جائے تو یہ جائز ہوگا اور یہ رقم بھی مجموعی آبادی و جہت میں شامل ہوگی۔ جو یہ گجڑی کی رقم بعد از کرایہ سب اجرت ۱۱۰ جاوے گا۔ کیونکہ اجارہ کے وقت اجرت گنتائی اور بڑھائی ہا سکتی ہے یعنی طے شدہ بستم سے کم کر یا اس میں اضافہ کرنا دونوں کی گنجائش ہے۔

لیکن اہل اجرت کے علاوہ نانہ رقم لینا جو ملکدار کے حق میں ضرر ہے والقصہ یہ حال اس لئے اگر دوکان یا مکان خالی کرنا چوتھو کرایہ دار گجڑی والی رقم مالک دوکان و مکان سے واپس لے سکتا ہے لیکن اتنی ہی بستم سے نانہ لے۔

اور اگر دوکان و مکان کی حوالگی، و کرایہ داری شروع ہو جانے کے بعد مالک گجڑی کا حق نہ کہتے تو یہ مطالبہ جائز ہوگا۔ اور مقدمہ کرایہ کے علاوہ نانہ بستم کی اور نیکی لاہم نہ ہوگی کیونکہ اب اسے اصل اجرت کے ساتھ لاحق نہیں کیا جاسکتا۔

اگر مالک نے بغیر گجڑی کے ہوتے دوکان یا مکان کرایہ پر دیا ہو اور اب خالی کرنا چاہتا ہے تو کرایہ دار خالی کرنے کے لئے کسی رقم گجڑی دینے کا مدار نہیں کر سکتا خواہ امت اجارہ باقی ہو یا نہ ہو چکی ہو۔ کیونکہ امت جارہائی سبکی صفت میں دوکان و مکان صفت عارضہ ملک استغاثہ کرے اور مالک مال حق ضرر دے جو اسے مقدار اجارہ سے حاصل ہونے پر گردہ من مال حق سے باز نہ آوے گا اور نہ نہیں لے سکتا یعنی "حقن ضرر" جملے سے ہے۔ اور حقوق ہونہ کا حوالہ نہیں دیا جاسکتا۔

الامستاد و الشانہ ام سے :-

الحق في المعجزة لا يجوز الاعتراض بها حتى الشبهة هو صالح من جعل معجزة

معجزة به ولو صالح الصغير وصال معتد و لا شيء له في ذلك و لا شيء

چونکہ کسی دوسری صحت دوسرے پر اسے گواہ دے گا کہ اسے ایک ہی جگہ پر سب کے مالک کی ہمت
سے جو تو حق ہی کی چیز کے سکنا ہے جتنی خود اولیٰ حق ہو مالک کی اہانت کے لیے کسی اور کو یہ پوری پائی رہا خداست
نظر نہیں آئے کیوں کہ یہ نہیں کیسا گواہ دے ہو وہ ایک کو نہ پہنچے نہ قائل رہے ہو جو پہلے
اگرچہ درمستار کی یہ بات حجاز کو بتاتی ہے :-

وله الكفر بمعه منكم عير و ما عارة و غيرها و كذا اكل ما لا يخلصه المستعير

بطل التفتيح لا معير مفيد بخلاف ما يفتك به كذا سيهق في نوادر كذا تفتيح

بالفضل (۵۵۵ - ص ۵۵)

لیکن اس بات میں و کذا اکل ما لا يخلصه المستعير کی قید نیز اس میں صحت کی ذرا نسبت
معلوم ہوا توئی طرف نسبت

الحق في المعجزة لا يجوز الاعتراض بها حتى الشبهة هو صالح من جعل معجزة

معجزة به ولو صالح الصغير وصال معتد و لا شيء له في ذلك و لا شيء

الاعتراض لا يخلصه المستعير و كذا اكل ما لا يخلصه المستعير

ہا یہ میں ہے

وله الكفر بمعه منكم عير و ما عارة و غيرها و كذا اكل ما لا يخلصه المستعير

بطل التفتيح لا معير مفيد بخلاف ما يفتك به كذا سيهق في نوادر كذا تفتيح

فروغی مائیں ہی میں ہوا کہ یہاں اس بات کی بات دلت و سب کی شے کہ ثابت ہے جو کہ
آئی کے دوسری گواہ دے رہیں ہوا کہ یہاں اس بات میں سب کے مالک کی ہمت
ہمک سب کے مستحق قرار دے گا کہ اس بات میں سب کے مالک کی ہمت دے گا کہ اس بات میں
کے لیے ہمت کی نسبت تعین کر لی جائے۔

جہاں تک اس بات کا تعلق ہے کہ یہاں ہر طرف ہوتا ہے کہ ایک دوسرے کو جو ہر مسل
مالک کی ہمت کی گواہ دے رہے ہیں اور اس بات میں سب کے مالک کی ہمت دے گا کہ اس بات میں

کی مسیحا نہیں ملے گا کیونکہ یہ معروف ہے کہ وہ اپنے شہر میں گا، نہ کہ چوتے بڑے شہر میں کا چھوٹے
 شہر میں اور چھوٹے میں یہ بگڑنے کے محال۔ دو کوئی صاحب گمان ہو گی ہیں۔ ایک تو یہ کہ وہ اپنے شہر میں ہی رہا ہو گا یا یہ
 کہ وہ اپنے شہر میں ہی رہا ہو گا۔ اس مسئلہ کے متعلق یہ عرف عام ہے کہ عرف عام نہیں اور عرف عام نہ تھا، تو اس کے بعد ابن
 ابی حنیفہ اور ابی یوسف نے کہا۔

استصحاب ہے

والحاصل ان صاحب علم اعتبار عرف الخاص، وکلی اکثر من اند فیہ

ہے اعتبار و عرف

ہے اعتبار و عرف

الحدیث عدم الاعتقاد بالعرف الخاص، وکلی اکثر من اند فیہ اعتبار و عرف

ہذا اعم من اولیٰ و احکم عند اللہ۔

پگڑی کا مسئلہ

از _____ مفتی افضل مسیح (رحمۃ اللہ علیہ)

الحمد لله رب العلمین والصلاة والسلام علی رسولہ الامین وعنہ والحمد لله رب العلمین

مہاجر: آج کل مسب دنیا اور عرص مال و دولت کی وجہ سے جس طرح اس حالت پر دوسری آفتیں آتی ہیں اسی طرح اس پر آفت بھی آتی ہے کہ بن لوگوں کے پاس ذاتی مکان یا دین نہیں ہے ان کو کرایہ کا مکان یا دوکان حاصل کرنا بہت مشکل ہو گیا ہے ایک تو ماہوار کرایہ بہت زیادہ ہے، دوسرے ماہوار کرایہ کے علاوہ ایک بڑی رقم پگڑی کے نام سے لی جاتی ہے۔ اس طرح اختیار فقرا کو خوب چوتے ہیں مالا مکان کے لئے برستنا ہے کہ حاجت مندوں کی حاجت روائی کریں۔ ان کے اہل و عیال کے اہل و عیال کے لئے خراج اور پوشاک کا نظم کریں اور ایسے مکانات کا انتظام کریں جن کے ذریعہ دوسری، مری اور بارش سے اپنا پانی ذخیرہ کر کے لئے ایسی دکانیں بھی ہوتا کر رہن کے ذریعہ وہ اپنی اور اپنے اہل و عیال کی گزربس کا نظم کر سکیں پر جائیکہ نہایت بے دردی سے ان کا خون چوسیں اور اپنی سنگدلی کا مظہرہ کہے کہ خنثی خداوندی کا سزا نہیں

دوسری طرف بہت سے کرایہ دار جب مکان یا دوکان پر قبضہ کرتے ہیں تو اس سے اپنا قبضہ اس وقت تک نہیں ہٹاتے جب تک کہ اس کے عوض میں ایک بڑی رقم مالک سے وصول نہ کر لیں۔ حالانکہ بہا اوقات مالک کو اس کی سخت ضرورت ہوتی ہے اور نہ کرایہ میں اضافہ کرنے پر راضی ہوتے ہیں۔ حالانکہ اس وقت کہ اعتبار سے وہ کرایہ بہت کم تھا ہے۔ اور بعض اوقات مالک کسی دوسرے ذریعہ معاش کے نہ ہونے کی وجہ سے کرایہ میں اضافہ کا سخت مزاج ہوتا ہے بلکہ بعض کرایہ دار اپنا ذاتی مکان یا دوکان نوا کر زیادہ کرایہ پر دے دیتے ہیں اور خود معمولی کرایہ دے کر کرایہ کا مکان یا دوکان استعمال کرتے ہیں اور بعض کرایہ دار محنت اٹھا رہے کے بعد بلا اجازت مالک کسی دوسرے کرایہ دار کو وہ مکان یا دوکان دے دیتے ہیں اور کرایہ بھی زیادہ دیتے ہیں اور پگڑی کی رقم بھی لہی خاصی دیتے ہیں ظاہر ہے کہ یہ سب ظلم اور تعدی ہے

چوں کہ یہ مسئلہ دور حاضر کے اہم مسائل میں سے ہے اس لئے اس میں حدود و ضوابط کی تعین ضروری ہے

دس سال میں جو کرایہ دکر یاد داسکے اور واجب ہوگا اس میں سے پانچ ہزار روپے تک کچھ وصول کرنے کے ارادہ سے تو یہ گڑی والی رقم جنگی کرپہ کی کہوں سے جانتا ہے جنگی کرپہ کی شرح شرمندہ است ہے۔ ولو غیر شرمندہ نصیب الامورہ جملہ

اس صورت میں بھی اس رقم کا استعمال اسی وقت سے درست رہے گا۔

۲۔ اگر وہ تمام چیزیں ملوث ہوں جو صورت اولیٰ میں ملوث ہیں لیکن گڑی کی رقم پانچ ہزار روپے کا دت اجماعاً ختم ہوجے پرواپس کے ارادہ سے لے تو یہ صورت اس تاویل سے جائز ہوگی کہ یہ گڑی والی رقم کرایہ دار کے اور واجب ہونے والے کرایہ کے بدلہ میں رہن ہے پروا کرایہ وصول ہوجانے کے بعد یہ رقم واپس ہوجانگی یا اگر کسی کے دت کرایہ میں وضع ہوجائے گی اور یہ رہن کی صورت فرماتے تکلف درست ہے کیونکہ بارہ منہ کرکے کے بعد واجب ہونے والے کرایہ کے بدلہ میں رہن رکھنا درست ہے۔ ولو مستعردان و شینا و لعلی مالا جبر و حنہ و زلفہ اور روپیوں کا رہن جائز ہے۔ ولو جودھن و حدراہم و اندناخبرہ

اس صورت میں اس رقم کا استعمال اسی وقت سے درست نہیں ہوگا کیونکہ انتفاع المرفقین میں رہن خواہ شرط ہو یا بیعوت وادست ہے۔ اور یہاں دونوں صورتوں میں سے ایک ضرور ہوتی ہے البتہ معاملہ کے وقت عدم انتفاع کی شرط کرنی جائے۔ پھر بعد میں یہاں دکر یاد دار مرفقین (مالک مکان) کو انتفاع کی اجازت دے دے۔ اجازت کے بعد اس کا استعمال درست ہوگا۔

۴۔ صورت اولیٰ میں دت کرایہ داری ختم ہونے کے بعد کرایہ دار مالک مکان سے مکان واپس لے لیتے وقت گڑی والی رقم واپس لے سکتا ہے۔ انہیں جس سلسلے میں مناسب یہ معلوم ہوجائے کہ اس کی اجازت دی جائے۔ کیونکہ گڑی والی رقم جو مالک سے کرایہ دت ہے اس کو مالک کے حق میں جزو کرایہ رہن کے خزانہ جائز قرار دیا گیا ہے۔ صاف تو وہ ناجائز ہے جو کرایہ دار سے ناجائز طور پر لی گئی ہے۔ اور جو رقم کسی سے ناجائز طور پر لی گئی ہو اس کو واپس لینے میں کوئی حافضہ نہیں ہو کرنا اس لئے اس کی اجازت دینا مناسب ہے۔

۵۔ صورت اخیر میں چونکہ کرایہ دار سے گڑی کی رقم نہ بطور پٹی لی گئی ہے کیونکہ یہ جنگی کرپہ کے درجہ میں ہے اس لئے دت اجماعاً ہو ہی ہو جائے کے بعد مکان دہاں کرنے کے وقت کرایہ دار مالک سے اور رقم واپس نہیں سکتا۔

۴۔ صورت: اگر زمین بھی چوڑی دیکھ دیتے پڑی وہاں رقم باز نظر پڑی گئی ہے کیوں کہ وہ رقم نئی عمر ہون کے
 دو برس ہے جس کی واپس کرایہ کی دوا یا ایک کے وقت ہوئی ہے یا وہ رقم کرایہ میں دیت ہو گئی ہے اس لئے کرایہ وار
 مت اجا رہ رقم ہونے پر مکان کی واپس کے وقت مالک مکان سے وہ رقم واپس نہیں لے سکتا۔

۵۔ مدت: اگر رقم ہونے کے بعد اصل کرایہ وار کسی نے کرایہ دہکار کو مکان کرایہ پر دیے کا حق واپس ہے
 بلکہ مکان مالک کے حصے کو ضروری ہے۔ البتہ اگر ملک مکان نے اصل کرایہ وار کو اجاڑ مکان کا دیس
 بنادیا ہو تو وہ مکان مدت معینہ مثلاً دس سال کے لئے کرایہ وار کو کرایہ پر دے سکتا ہے کیونکہ نویسیں
 بابا باریہ جانتے۔ وبجور الترخيل، والحق والاعراض والاستعانة اور پڑی کی رقم مثلاً
 پانچ ہزار ہے ابھی لے سکتا ہے اور جو ان کی وہیں بھی ہوں گی جو پہلی تینوں صورتوں میں ذکر کی گئی ہیں۔

پہلے کرایہ وار سے حاصل ہونے والا کرایہ دہکار پڑی کی رقم برصورت مالک مکان کی ہونی ہوں گی
 ساری رقم اسی کے مکان کا کرایہ پر دینے کی وجہ سے حاصل ہوتی ہے لیکن اصل کرایہ وار سے جو رقم مالک کو
 پڑی کے حق پر دی ہے، اگر وہ رقم تیار کرایہ کے دوا دی ہے پھر نہ تو واپس ہونی چاہیے اور نہ کرایہ میں حق ہونی
 ہے۔ تو اصل کرایہ وار نے کرایہ وار سے پڑی کی رقم اپنے حق پر نہ دے، اصول کے کہ اپنی ہوتی رقم پڑی کے
 حق میں لے سکتا ہے یہی حکم مناسب معلوم ہوتا ہے، اور احتیاطاً مالک کی رضامندی حاصل کر لینا بہتر ہے۔

۸۔ مدت: اگر اصل کرایہ وار کسی نے کرایہ دہکار کو مکان کرایہ پر دینے کا جائزہ لے کر اجاڑ
 کرایہ اصل کرایہ وار۔ مالک مکان کے درمیان سے ہوا تھا تو کرایہ یا اس سے کہ دیتے کرایہ وار سے لے
 سکتا ہے اگر زیادہ لے گا تو زیادہ کرایہ اس کے لئے محال ہو گا اس کو مدت کن اور جب ہو گا بین اگر اس سے
 مکان میں کچھ اضافہ کیا ہو مثلاً دروازہ یا دروازہ دیں کچھ اضافہ کیا ہو تو زیادہ کرایہ بھی اس کے لئے محال ہو گا۔
 ولو استأجره زاد فمستأجره المستأجره المستأجره ما استأجره او ان اعطاه له كشيء
 استأجره المستأجره لبعده الا ان كانت الاجرة الثانية من جنس الاجرة الأولى ولو زاد في الثمن لم يملك له الا
 له ويشهد في ذلك ما من خلافه جسد طست التريده ولوراد في الترتيب فله الترتيب فله
 وتمامه عصفه بنار وحبث او اصنع موافقاً وشيث من موافقه طست له الترتيب له

اس صورت میں بھی حدت کرایہ دار سے چھڑی کی رقم لے کر مناسب اس کے جواز کے لئے معینہ ہوئی
 تاویل سے کہتے ہیں جو پہلی تینوں صورتوں میں ملتی ہیں
 اس صورت میں مالکانہ کرلیہ اور چھڑی کی رقم سب کچھ اصل کرایہ دار کا ہو گا۔ کیونکہ مستاجرا یہ اس مکان
 سے فلاح اٹھانے کا حق دار نہ ہوگا۔ جس سے بلکہ اصل کرایہ دار ہے۔ انہیں اس کرایہ دار اور مالک کے درمیان
 جو یک طرفہ معاوضہ اس کو دینا ہوگا۔

۲۔ جن تصرفات کا نتیجہ اصل کرایہ دار کو ہے ان کی تصرفات کا نتیجہ دئے کرایہ دار کو بھی ہوگا اور جن
 تصرفات کا نتیجہ اصل کرایہ دار کو نہیں ہے ان کا نتیجہ دئے کرایہ دار کو بھی نہ ہوگا۔

۱۔ مالک مکان اور کرایہ دار کے لئے مفید ہدایات

اصل مسئلہ وضاحت اور احکام متعلقہ کے یہ ہیں کہ بعد مناسب معلوم ہو جائے کہ مالک مکان
 کرایہ دار کے لئے کچھ مفید ہدایات پیش کر دی جائیں جو اصول صحیح پہنچتی ہیں۔ تاکہ دونوں ان پہلی قسم کے
 غلط فہمیوں سے بچ سکیں۔

ہدایات برائے مالک : مالک مکان کے لئے بہتر یہ ہے کہ وہ چند دلوں کا خیال رکھے کرایہ دار وہ
 معذور نہ ہو۔ بلکہ کرایہ دار کے اوپر اتنا کرے۔ چھڑی لینے والی اس مکان اجتناب کرے کرایہ دار کو
 کرنے اور قضا کرنے میں سختی نہ ہو۔ کرایہ دار اگر کسی مبینہ راہ دار مالک کے لئے طاقت رکھتا ہو تو اس راہ کا
 کرایہ عات کر دے۔ یا کم سے کم اس کو صحت کو فروغ دے دے۔ صحت بخارہ چوری ہو جانے کے بعد
 کرایہ دار سے آسان دوسری مکان خالی نہ کرے۔ رشدا ہرگز نہ کرے۔ بالخصوص جبکہ دوسرے مکان کا استعمال فی الواقع
 مشکل ہو اور کرایہ دار عیال دار ہو اس کے چھوٹے چھوٹے دیا جانے کو لا۔ یہی حالت میں کرایہ دار کو مکان
 خالی کرنے پر مجبور نہ کرے۔ اور یہی راہ مالک کی مسئلہ کا منظر ہے۔

ہدایات برائے کرایہ دار : کرایہ دار کے لئے بہتر یہ ہے کہ مکان بھی طرز استعمال کرے جس طرح اپنا
 مکان استعمال کیا جاتا ہے۔ کرایہ دار کے لئے یہاں پر ہدایات مالک کے مالک کے لئے ہے۔ اگر وقت پورا کر کے

محبت میں مالکِ حقان میں مٹتی کہے تو قرآن مجید نے کہا ہے کہ جس نے اپنے مالک کو یاد کیا وہ اس کے لئے اجر کا مستحق ہے۔ اور اگر کوئی مالک کو یاد نہ کرے تو اس کے لئے عذاب ہے۔ (سورۃ ابراہیم: ۷)۔

بفضل تعالیٰ میرے قلم فاضل بیان کرتا ہوں۔ مقصود تمام غریبوں کی ترقی و ترقی کے لیے اللہ کے شکر و حمد ہے۔

خير خلقه معه، والله وأمه عليه الصلوة والسلام، والحمد لله رب العالمين.

پگڑی کا مسئلہ

مفتی عزیز الزلفی، بمبئی

پگڑی کے لین دین کا چلن ہرگز نوعیت حاصل کر گیا ہے، خصوصاً بڑے شہروں میں اور اب تو اس کا رواج چھوٹے بڑے قصبات میں بھی ہو چلا ہے جس حد تک اس کا رواج تقریباً عام ہو چکا ہے، علماء کرام خصوصاً فقہ و فتاویٰ سے واقفیت اور وابستگی رکھنے والے حضرات کے لئے اتنا ہی تو جو مطلب ہے، تاکہ اس کی شرعی حیثیت واضح ہو کر سامنے آجائے، اور امت مسلمہ کے سامنے ایک واضح ہدایت اس باب میں ہو جس کے مطابق وہ عمل کر سکے، شریعت اسلامیہ نے زندگی کے ہر معاملے میں مسلمانوں کو پابند کیسا ہے کہ آسمانی ہدایت اور احکام الہی کے مطابق کوئی قدم اٹھائیں۔

قرآن و سنت نے ہر معاملے میں رہنمائی کر دی، اور اس کے بعد ہمارے فقہاء کرام اور مجتہدین نے اس کی روشنی میں تمام جزئیات کو مرتب کر کے امت کے سامنے پیش کیا، یہاں تک کہ اسکا کوئی صورتوں کو بھی نہیں چھوڑا، لیکن جدید ترقیات کے نتیجے میں طبعاً طرح کی صورتیں ایسی سامنے آتی رہتی ہیں، جو بڑے غور و فکر کی محتاج ہوتی ہیں، اور انہیں کو فقہاء کرام کی اصطلاح میں حوادث افتصادی کہا جاتا ہے، پگڑی کے مسئلے کا شائبہ بھی حوادث افتصادی میں ہوتا ہے۔

شرع میں پتہ اور عقدا جابریہ کے واضح مفصل احکام ہیں، یہی کی تعریف فقہاء کے نزدیک یہ ہے صراطۃً تمامہ میں بالشرایع نہ اور اجارہ کی تعریف یوں کی گئی ہے، ہی مقدم علی المتالیج بعض

نہ کفایت مع فتح القدیر ص ۱۱۱

نہ عالمگیری ص ۱۱۱

نیز میں حکمت یک است دوسرے کو منتقل ہو جاتی ہے جب۔ اجارہ میں مستحق کو ملے شدہ مدت تک منفعت کا استحقاق ہوتا ہے۔

پھر کسی کو ظاہری شکل تو نہیں کی ہے، نہ با۔ دوسرے کی زیری مملووات اور شاہ۔ کے حقوق میں ان میں نہ ملتا ہے، نہ ہی تو ملک۔ حاکم۔ کے ہاں ہی میں ایک انھیں رقم وصول کر سکتا ہے، ساتھ ساتھ ہونا ہی نہیں جب کہ مشتری جو ملک کے ساتھ کر دے اس کے واسطے اسے قیمت کے نام پر ایک رقم ملے، نہ۔ ہاں۔ ہر حال ملک بھی اس کے لئے وہی کے عنوان سے ملے شدہ قیمت کا ایک حصہ وصول کر سکتا ہے جبکہ اگر یہ بھی ادا کر دیتا ہے، اور اخذی ملک بھی اس کے لئے وہی کے لئے اس طرح سے فروخت کر دینے اور دوسرے مالکانہ تصرفات کا حق اسے حاصل ہو جاتا ہے، اور اس کے مرنے کے بعد اس کے وارث مقدار قرار پاتے ہیں، بشرط اقدار اجارہ میں مدت کا تعین ضروری ہے مگر اس معاملہ میں مدت وغیرہ کو کوئی تو بن نہیں ہوتا ایک بات اور نام سے کہ اگر یہ ملک نام ہوتا ہے، ایسی حکمت میں جو اگر یہ دینی ملک ہے اس مرنے کے معاملہ میں اس کو دوسرا حصہ بھی بطور گریہ وصول نہیں ہوتا۔

جو صورت میں ہے، اس کے مطابق یہ شخص نہ تو مطلق ملک نظر آتا ہے نہ ہی شرعی گریہ اور سوال یہ ہے نہ اس کی دینی حیثیت یہ ہے پھر مرنے کے بعد مرنے کو تو یہ ہوتا ہے کہ سب ورثاء ہی انھیں تقسیم لینے میں اس وقت گریہ داری وغیرہ کو کوئی سون نہیں اٹھایا جاتا جب کہ بہت مدت یہ بھی ہوتا ہے کہ اس کے خود قبضہ کر لیتے ہیں، اور اگر اسے کی جگہ کا حذر اس کے فریوں کو محروم کر دینے کی خوش رستے ہیں، ایسا بھی ہوتا ہے کہ کوئی گڑا کر دے جو سب سے پہلے ہی اس کے خود قبضہ کر لے، اور دوسرے کو یہ کہہ کر خود مگر ناجائز یہ گریہ کی جرت، آپ کو کوئی قصہ نہیں۔

مستعان گرام کے پاس جو صورت، یہ تذاوات میں لیجئے بات میں ان میں قاضی گروہ کر کے کی جگہ ہونے کو سب سے پہلے ہی ہوتا ہے، درجہ محروم میں وہ ملک حکمت کے ذریعہ کا استفادہ پیش رستے ہیں، ظاہر ہے کہ ان کے سامنے یہیں سواں ہو کہ جب اسی کے مطابق دے گا، اس لئے پہلے سون کے جواب میں اس پر دیکھنا چاہئے کہ اس کے لئے نہیں دے گا کوئی حق نہیں، اور دوسری صورت اس کے جواب میں اس پر دے گا، تو اس کے لئے ہاں پڑتے ہیں، اس طرح ایک ہی معاملہ میں تضاد فوری بن جاتا ہے، اور کسی کو کوئی حق کے فوری میں اپنے خاندان سے جب کہ اس میں حق

کا کوئی تصور نہیں ہوتا سوال کی نوعیت کا فرق ہے جو جواب میں فرق پیدا کرتا ہے، عام املاک سے بہت کراواتوں کا مسئلہ اونٹنا تک ہو جاتا ہے، چونکہ چڑھی کے لین دین کی صورت میں کرایہ سے خالی کرنا ناممکن نہیں رہ جاتا ہے، سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ کیا وقف کی ملکیت کو اس طرح دیا جاسکتا ہے۔ اور بل بدینے کے نام پر جو قسم ختمی ہے کیا ستولی کے لئے اسے نہ کر وقف کے مصارف اور مساجد و جزوہ میں خرچ کرنا درست ہے۔

پذیراں کے کہیں اس سلسلے میں ایسی کوئی راستہ نکال کر دیں، مناسب یہ کہ ہمارے اہل علم سے اس سلسلے میں جو لکھا ہے، ان میں سے بعض کی تحریریں نقل کر دی جائیں۔

ایک نعتیہ ملامت کا ہے، ہم اس نعتیہ کے نمائندہ کے طور پر مرقم خالد سیف اللہ رحمانی کی کتاب جدید فقہی مسائل کا اقتباس پیش کرتے ہیں، مولانا لکھتے ہیں: آج کل کرایہ داری کے ہم پر چڑھی روایت ہو گیا ہے جس کی صورت یہ ہوتی ہے کہ مالک مکان میں شخص کو مکان کرایہ پر دیتا ہے وہ کرایہ دار سے ایک خط رقم ابتداء میں چڑھی کے نام پر لیتا ہے، اور ماہ بجاہ کرایہ اس کے علاوہ ۳۔

پھر جب کرایہ داری کی تبدیلی ہوتی ہے تو یہ پہلا کرایہ دار نے کرایہ دار سے چڑھی کی رقم کو مکان میں کے حوالہ کرتا ہے، یہ صورت درست نہیں ہے نہ مالک مکان کا چڑھی لینا، اس لئے کہ یہ عقد مساقط نہیں ایک ایسی رقم کا وصول کرنا ہے جس کا وہ کوئی عوض ادا نہیں کرتا ہے، اور یہ سود اور رشوت میں داخل ہے اور نہ پہلے کرایہ دار کا دوسرے کرایہ دار سے لینا، اس نے شخص سے اس کا کوئی معاوضہ نہیں ہے، اصل معاوضہ تو یہ کرایہ دار مالک مکان میں ہے وہ اس شخص سے یہ رقم وصول کر کے اصل ہوم کے بجائے ایک بے تصور شخص کو سزا دیتا ہے، اس سے درحقیقت رقم کا خود مالک مکان ہی سے مطالبہ کرنا چاہئے نہ دوسرے نظر یہ کرایہ دار اور اصل مالک کے حکم میں فرق کا ہے۔

حضرت مفتی کفایت اللہ صاحب رشتہ اللہ علیہ سے یہ پوچھا گیا کہ کرایہ دار جو مکان یا دوکان میں آ جاوے، وہ کسی دوسرے شخص سے چڑھی کا روپیہ کرانی بل پر دوسرے شخص کو آجہ کر دیتا ہے یا مالک

جائیداد سے پڑی بار چوبیسے کر مجبوری کر دیتا ہے۔۔۔۔۔ یہ گڑی کاروبار جاننے والے یا نہیں حضرت مرحوم فرماتے ہیں کہ گڑی کاروبار لینا خود دوسرے کرایہ دار سے مالک مکان سے یا جائز ہے مالک جائیداد کو اپنی جائیداد کے پاس لینے کا حق ہے اور کرایہ دار کو یہ جائز نہیں کہ وہ جائیداد دوسرے کرایہ دار کو دے اور اس پر پڑی کی رقم بطور رشوت کے وصول کرے۔

ایک دوسرے جواب میں فرماتے ہیں یہ گڑی کے قسم سے جو رقم فی جاتی ہے یا جائز ہے اور رشوت کے قسم میں ہے۔

مذکورہ جوابوں کا تعلق کاروبار کے گڑی لینے سے نہ، مالک جو رقم لینے ہیں اس کے منصفی کا تعلق حق میں ایک سوال و جواب یوں ہے۔

مسوٰی یہ یہاں پر لوگ کو کیا کرایہ پر دیتے ہیں مگر غلامہ کرایہ کے ایک اھدہ ہے سنا دیتے ہیں مستاجر سے لیتے ہیں، مستاجر اس وجہ سے کہ وہ دکان لینے کی چاہتا ہے اس فائدہ نام ہی سلائی کا دینا بھی قبول کرتے ہیں یہ سلائی ماہانہ کرایہ سے کوئی تعلق نہیں کہ حق بلکہ ماہانہ کرایہ ماہانہ ملے دینا ہو گا آیا یہ سلائی کاروبار پر دینا جائز ہے یا نہیں۔

الجواب یہ سلائی اگرچہ بظاہر کرایہ ماہانہ کے علم میں ملے ہوئے ہے مگر حسب کمالک جائیداد لینا جو تو ملے کرایہ یا شمار ہوگا، اور جتنے جنس کے لئے دکان کرایہ پر لی گئی ہے اس کے کرایہ ماہانہ کی مجموعی رقم کے ساتھ یہ بھی کرایہ میں داخل اور محسوب ہوگا مثلاً اس روپے ہمارے کرایہ پر سال بھر کے لئے دکان دلی اور روپے سلائی کے لئے تو یوں بھا جائے گا کہ دوسرے سال بھر کا لیا جائے، اور اگر ہم بہت کرایہ پر دینے کی نیتی نہ ہو تو اس صورت میں اگر صاحب جائیداد اس طرح کہے کہ میں یہ دکان ہر ماہ کس روپے ماہانہ کر دینا چاہوں، مگر پہلے بیٹے کا کرایہ ایک سو دس روپے مقرر کرنا چاہوں اور اس کے بعد ہر بیٹے دس روپے ماہانہ کرایہ ہوں گا تو یہ صورت جائز ہے۔

حضرت علی صاحب نے مالک اور کرایہ دار کے حکم میں تمیز کیا ہے جو مستحق دکان سے قرار ہے۔

بلکہ تیسرا عنصر اس طرح گہری کی درم دینے والے کی ملکیت کا بھی ہے، حضرت مٹا نوئی کے فتاویٰ میں ایک سوال تھک برہا کا اور اس کا جواب اس پر مبنی ڈالنا ہے سوال کی نوعیت تقریباً یہ ہے جو گہری کے بین دین کی ہے نہ ہم البتہ گہری کا نہیں ہے، علامہ سوال یہ ہے کہ تھک برہا میں حکومت نے ایک شخص کو جسے جو تھک کہا جاتا ہے جس کے ماتحت چند گاؤں ہیں ان دیہات کا مالک بنایا یا یہ شرط کوہ لاندہ آتا رہ پڑا نہ سرکار میں دیتا ہے اور اسے یہ ملکیت ہے کہ یہ دیہات فرحت کر کے سرکار مانع نہ ہوگی البتہ خریدار پر بھی یہی شرط لگاؤ گیوں گا، اور وہ تمام اختیارات حاصل ہوں گے جو اسے حاصل ہیں تیس برس کے بعد جو بنیا طور لگاؤ گا اسے بھی لٹا نہیں گاہ یہ شخص جسے سرکار نے دیہات کا مالک بنادیا ہے رہا یا کو کچھ خاندان سے کوئی نہ کہ زمین اس شرط کے ساتھ دیتا ہے کہ سالانہ مثلاً لاکھ روپے کا ادائیہ قراج کوہ صدقہ ہر بیس روپے زمین میں قراج ہوگا اور اس کے بعد اس کے فارغوں کو بھی یہی اختیارات حاصل ہوں گے لیکن زمین فرحت کرے جو حقیقت حاصل ہوگی اس کا جو محتال دیا جائے گا، اور خریدنے والوں کو بھی اس مناسب سے فیصلہ دیا ہوگا ورنہ تمام شرائط اس پر لگاؤ گیوں گی اب اگر زمین دار ایک دھرت سے جس کو کھڑک کوہ سے دے تو ان میں سے زمین کا مالک کون ہوگا، اہل حق حضرت تھانوی، برہنہ ہر دیہات میں جو خرید کرتے ہیں کہ سرکار نے فرنگ کوہ یا ہر دیہات میں اس کی ملک ہو گیا اس کے بعد فرنگ سے بشرط مذکور کی، روکنا ظاہر ہے یہ ہر اس شخص کو چاہیے نہ ہر ہر اس شخص کو چاہیے ہے اور اگر زمین ان شرائط سے ہو تو فائدہ ہے۔

اور بیع نامہ میں جب کو قلعہ سے قلعہ کے لیے قیمت متعارف دیا گیا ہے نیز مشتری قبضہ کرے تو مالک ہوتا ہے، اور اگر مشتری نے اس کو کسی اور کے ہاتھ بیع کر دیا ہو یا ہر کر کے تسلیم کیا ہو یا وقف نہ کر دیا ہو یا ہر دکن، ہوا اس وقت ملک بائع کوئی نسخہ اس سے حاصل ہے اور مشتری سے یہ ہے اسکا ہر نامہ کی واجب ہے، اس کے بعد اگر خریدار نے یہی صورت مسووس میں ہو فرنگ نے جس شخص کو زمین دی ہے وہ قبضہ کرے گا تو ملک ہو جائے گا اور جو شرائط تھانوی میں لکھی ہیں گئے، اہل حق اس سے سوال و جواب ہوگی کے میں مطالب ہے مالک زمین سے خزانہ کے نام پر ایک رقم دیگر سانا دیا گیا کی اور ایک یا شرط کے ساتھ زمین دیا گیا کوہ دی ادا اس شرط کے ساتھ فرحت کا بھی حق دے، کہ قیمت کا جو محتال تھانوی

مجھے دینا ہوگا پگڑی کی نوعیت بھی تعزیناً ایسی ہی ہے مالک جب کو یہ دانت رقم بیکسے تو اسے فرخت و فخر کا حق بھی دیتا ہے، اور اس میں بھی یہ شرط ہوتی ہے کہ بیچنے کی صورت میں مالک سدا اہل مالک کو لینے کے نام سے ملے گا، چاہے خود دے یا دوسرا خریدے، لے و لادے، اس کی صورت کو صورت کاغذی و رقمی ہونے سے بہرہ بالعموم ملے گا، لیکن جو یہ شرط لگانا مذکورہ بیع فاسدا، اور قبضہ کو قبضہ ملک خریدا ہے، حضرت کاغذی کی اس عبارت سے بھی پگڑی کا مستند آسانی ملے ہو سکتا ہے اور ملکیت بھی ثابت ہو جاتی ہے، فقہ و فتاویٰ کی کتابوں میں بھی اس کی نظیر میں غنوا الحوائث، مستوفی، مکرور مکدک و غیرہ مولیٰ سے ملتی ہیں، پگڑی کے معاملے میں یہ تو واضح ہے کہ اصل مالک کو حق ہے جو پگڑی کے لین دین کے بعد بھی ملک کہلاتا اور کرایہ وصول کر سکتا ہے، اگر کرایہ پاسے نام ہو، اور صرف میں پگڑی کے لین دین کا بھی خرچہ و فخر نہ کیا ہوتا ہے، پگڑی دے کر لینے والے کو جو حق حاصل ہو جاتا ہے، اس کے نتیجے میں وہ بہت سے مالک تعزوات بھی کرتا ہے، اور اصل مالک مانع نہیں ہوتا، اس حق کو ہم حق نہ کش سے بھی تعبیر کئے ہیں سرکاری کاغذات میں اس کا نام حقوق TENANCY RIGHT ہوتا ہے۔

سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ اس حق کی نوعیت کیا ہے، آیا اسے مال کہا جاسکتا ہے یا منفعت اور حق حقوق سے تو حقوق مجرورہ میں سے ان میں یا متوکلہ میں سے مال کی تعریف فقہائے کبار کی ہے، فقہ یسیر اللیہ الطبع وریکن اذکار ووقت: الحاجة - ایک تعریف میں موجود کی تیدگی ہے یہی جس کا ظاہر ہی ہو ملہ حق کی تعریف ہے، ما يستحقه الشخص الذی من کال انسان حق ما قرار پائے، اور جو بیع کے تابع ہے لیکن بیع کی جانب رجعت کا سبب ہے واعلم ان محققاً "عمادۃ مکرر فیما هو تبع لمبیع ولا بد انہ لا یفقد الا احد الجانبین كالطریق والمشریب" اس کا ہم نہیں اس ایک غلط ملاحظہ ہے، امام ابو یوسفؒ کے نزدیک ملاحظہ دار سے مزو، مانع و ملہ ہے۔ ان تعزوات کی نوعیت میں کیا نہ کش کو مال نہیں کہا جاسکتا بلکہ یہ ملاحظہ اور حقوق میں مبتلا ہوگا۔

حقوق سے متعلق حکم یہ ہے کہ ان کا مساوی نہیں، اور بتا دیتا ہے، لا یجوز الاعتراض عن حق

المجرد عن العنک، مثالی اس کی تشریح میں کہتے ہیں قال فی البدایہ العنک العنک العنک
لا یقبل التخصیص لعل لان الاحتیاج عن مجرد الحق باطل یرکع وحق لکن کما قد یس
سے یہ بھی واضح ہو کہ حق و حقوق مجرد کے علاوہ کسی کوئی قسم ہے، ایسے حقوق کو ترکہ کہا جاتا ہے، ورنہ کا بعض
بھی ہو تا ہے، تو انہیں ایک گونہ ملکیت کی حیثیت حاصل ہے چنانچہ مثالی عبارت مذکورہ کے من
بعد تقریر فرماتے ہیں، الا ان الموت حق و کذا الذل یلحق بتطویر حقیقۃ العنک فی حق الشخص
کحق انصر من، و فی مع حق السرور و روایتوں، اس عبارت سے حقوق فرمودہ اس کے من کا
موردہ ہونا ظاہر ہے حقوق کی ان دونوں قسموں میں جو فرق ہے، مثالی کے الفاظ میں اس مرتبہ حقوق مرتب
دلیل قرآن کی فرض سے ثابت ہوئے ہیں وہ مجرد ہیں، وہ جو اس کے علاوہ برآمد و غیرہ کے طریقے پر ثابت ہوا وہ
ترکہ ہیں اس کے بعد کہتے ہیں کہ حق کے عوض کا بارز ہونا علی الاطلاق نہیں ہے بلکہ بعض اوقات قرآن
میں مفتی ابو سعید کے حوالے سے یہ دیکھا ہے کہ مومن نے حق قرآن کے عوض میں درجہ میں صرف کیے جو
کا حق دیکھے، ان عدم حوازاۃ الاحتیاج عن الحق جس علی الاطلاق و روایت مطبوعہ
العنک من العنک ان السعور و اسحق یحوازل فہ السعور و حق خیر و العنک
پھر ان کا سند حقوق مجرد میں کسی طرح ہیں ۲۱، اب وہی سورت میں یا تو نسبت خود ہی کے لئے تو سے
کی روشنی میں ملکیت کی نسبت دینی جائے یا کم، اگر حقوق ترکہ میں مثال کیا جائے، اس سے میں ملتی اور
خواہ انوائت کی بحث فیصلہ کن ثابت ہو سکتی ہے، یہ سند اگرچہ نام سے ملتا ہے ہر نیا ہے لیکن مثالی کی قرآنیت
کی روشنی میں دیکھا جائے تو زائد قدیمیت، اس کی منافع شخصیں موجود ہیں، اور فقہائے ائمہ سے ملتا ہے
نہیں بلکہ اس میں خلاف و سکتی کے باعث جو سکتی میں قد سے فرق ہے سکتی کے استغناء فقہاء کی حدیث و سکتی
سے نقل کی ہے یہ ہے:

عن مؤلف فی تفاوت، عین فی شذوذ فی الحدیث، اور کی کو کہ سکتی کہا جاتا ہے، ان کا
لہ فیہ شذوذ فی الخلو من تا و معروفہ بسمی لی، و من شذوذ کسک و وہی لہ و اس حدیث کی تفسیر

فلوکی نوعیت یہ ہے کہ مستاجر اپنے پیسے سے عمارت تیار کر کے یا بیڈنگ لگاتے یا پھر زمین کا اصل مالک اس سے رقم لے کر یہ کہے کہ تم میری کوئی قرار حاصل ہو گئے ہو، اس کو غلو اور کرنا کہتے ہیں جس میں المستاجر و مفلس فی ارضی الوقف مدار لہا حق التقرار و هو المستحق بالکفر ارضہ الاستیقام بملک المثل ثم وقد یقال ان المذکر انما دفعها صاحب الغلو و لواء، واستعان بها علی ساء الوقت، ثم یقال ان بعض ما یشرک فی حیل لہ حق التقرار و لہ حق من ساء لاحتکات یہ فعل امر المثل و مثله ما لو کان برود کان الوقف یبقو بملو و ازہ من ماله، و من ساء کہ قول مدینہ مغلوا العواصیت کی تشریح میں ابتدائی میں شامی نے یہ بتا دیا ہے کہ عرف خاص کے اعتبار سے مطابق یہ فتویٰ مناسب ہے کہ قبہ کے بنانے میں غلو العواصیت کی جو صورت پائی جاتی ہے، وہ اگر ہے اور غلو صاحب غلو کا حق ہے، صاحب عاقبت است و کان لہ یا ملکہ کہنے کا مجاز نہیں اسی طرح وہ دوسرے کو گرایہ پر بھی نہیں دے سکتا، اگرچہ ارضی واقف کی ہو، اقول علی امتیاز ای لغیر العرف الغرض بضمی، ان یفسد مان مایق فی بعض اسواق الفقہ و من ضلوا العواصیت لا یرم و یجیر الغلو فی الحانوت محالہ فلا یسمی صاحب الحانوت امرامہ منہا و لہ رتبہ لغلو و فی بعض اوقات، فقہ اس کے بعد ہی شامی نے سلطان غری کا یہ واقعہ نقل کیا ہے کہ جو عینیت، بملو کی تعمیر کے وقت اس نے آجروں کو حق غلو کے ساتھ جو عینیت پر دیا تو ان سے ایک مقررہ رقم بڑھتے ہوئے اس کا تذکرہ بھی کیا، اندویش میں جو استعمولی و انعمیۃ ان السطون العمودی من ساء، مکسب لستعمر مالہ، و عمل لکلی حانوت قدر، الفضل منہم و کتب ذلک معکب التبعث یہ واقعہ شامی نے یہ ٹیکس کے نقل کیا ہے جس کے بعد واقعات غری کی ذرا کے حوالے سے یہ مسئلہ جس درجہ تک ایک شخص کے قبضہ میں رہا ہے وہاں تک کہ اس کو یا قبولی قاضی کے پاس حوالہ کیا اور قاضی نے اسے دوسرے کو گرایہ پر دینے کی اجازت دے دی وہ اس نے، اس کے حقائق میں بھی گرایہ اس کے بعد صاحب شخص و پس تب تو وہی زیادہ بچتی ہے، اور اس سے حق غلو حاصل ہے تو غلو کا بھی وہی مقدار ہے اگرچہ اسے تو جادو میں نہ لے کر دین میں ہے، اور اگرچہ اسے تو نے مستاجر سے ملوکی قیمت دھونے کے

اور اسے بھی اس کی روایتی کا علم کیا جائے گا۔

کتاب الادب میں مسدود شای سے اس مسئلہ کی مزید وضاحت اس طرح کی ہے جن امور میں حاجت مقتضی ہے اور مدت زمانے عادیہ باری و ساری ہیں۔ اور خاص بھی بلائیکہ کے اسے جانتے ہیں جیسے غلو، حمایت کا مسئلہ ہے یعنی متولی یا مالک یا واقف و کان کے لئے ایک خاص رقم ہے کہ اسے مت غنی نہ کہ دے دے تو دکان والا اسے نکال نہیں سکتا ہے جسے حق نمونہ حاصل ہے، یہ بھی دوسرے کو گزیر پر دے سکتا ہے۔

تاویذ کر رقم اسے نہ دے دی جائے، نعم یفتی بہ فسماعی حث علیہ العنق و حث
 مد فی المدۃ المدیۃ العادیۃ و تعارضہ الا دیۃ نہ صلا و تکثیر کا محسوس المتعارف
 فی العوائت و حران یحتمل الواقف و المثل و اس میں علی العائت قد رخصا بیعہ
 من المساکین و یعطی بہ تمسکاً شریفاً فلا یمنعک ما حبب العائت بحدہ و نفق
 اخراج المساکین الذی شئت لہ الحلو و الا اجازتہا المعبرہ ما لم یجد مع لہ المصلح
 الموقوفہ فبطق مہوار ذلک فی سماعی بیع الموقوفہ الذی متعارفہ المناہذین
 و من الخواصد الکلیہ الذی صاق الامرانع حکمہ فیہ رجعتہا مثل ذلک
 مجازت علیہ الضمور و علیہ

اس بات میں عامر شای نے ضلوک منقطع، مہوار، مرقن، آقذی، مودنی، قسقی، رشق، یار، مری
 مجاز، بی، تل، کیا ہے، السکک، العادیۃ، ینت، لہ، عرف، لہا، اس کے بھی مسئلہ ضلوک
 مجاز، غای، ہے، نیز و صرف مسکے جواب کی سنیا و عرف، حاصل ہے، مہوار، مرقن، آقذی، مودنی، قسقی، رشق، یار، مری
 اسے (پڑائی) عرف، عامر کی حیثیت حاصل ہو چکی ہے لہذا درجہ اولی اس کا ثبوت ہونا یا نہ ہے۔
 ان تہذیب کی روایت میں وہ ان کی حیثیت زمانے کی صورت میں بھی حق غلو، در اس میں نہ کف
 ثابت ہے، و فروت، اور عرف، عامر کی سنیا، در مہوار، مرقن، آقذی، مودنی، قسقی، رشق، یار، مری
 کوئی وجہ نہیں کہ گزیر کے مسئلہ میں وہ فتویٰ زیادہ سے بڑھتا ہے، غلو، حث، و ساری، وغیرہ میں دیکھئے۔

اس طرح کسی پہلو پر کوئی اشکال باقی نہیں رہتا اور ہمارے فقہاء کرم کی عبادتوں کی روشنی میں ہی غزیر
 کے نام سے جوہرے جوہرے ہیں اور مزید کسی جہت کی ضرورت بھی نہیں رہ جاتی۔
 بندہ کا رجاں مندر گھنگوڑیں پیش کی گئی تفصیل کے مطابق چٹوڑی کے معاملات کو غلو اور انیت
 میں داخل کئے جائے گا ہے، ان کے مکان حق نعمت اللہ وان مکان باطل لاہر من راقہ ہو
 المستعان وهو الموفق

پگڑی کا مسئلہ

مولانا محمد زید صاحب

پگڑی کا مسئلہ مرد و عورت و شہر و دیہ میں پگڑی کے لین دین کے تین مواقع ہوتے ہیں ۱۷) کرایہ داری کا معاملہ کرتے وقت ۱۸) کرایہ داری کا معاوضہ ہوتے وقت ۱۹) کرایہ داری منتقل کرنے وقت اس اعتبار سے پگڑی کی کئی تین صورتیں ہوتیں اور ہر صورت میں مختلف شقیں ہیں ہمیں تفصیل سے:

پہلی صورت : مالک مکان کو کرایہ دار کے درمیان اصل کرایہ کے علاوہ مزید رقم کثرت دینا ملے پاس آئے اور کرایہ دار خوشی سے دینے پر راضی ہو۔ جیسا کہ وہ ملے ہے۔

پھر اس کی دو صورتیں ہیں ایک تو یہ کہ پگڑی کی رقم کالین دین ہو اور اس میں اس رقم کی واپس کی کوئی شرط نہ ہو جیسا کہ گزشتہ مسئلہ میں ہوتا ہے۔

دوسری صورت یہ کہ وہ کسی کی شرط بھی ہوتی ہے کہ کرایہ دار مکان یا مکان جب خالی کرے تو مالک مکان کو وہ پگڑی کی رقم جو اس نے کرایہ دار سے لی تھی واپس کرنا ضروری ہے۔ دونوں ہی صورتیں مافیہ بین

دوسری صورت : کرایہ داری کا معاملہ ختم ہوتے وقت پیش آتی ہے یعنی مالک مکان کرایہ دار کا مسئلہ ختم کرنے اور اپنے مکان کو خالی کرنے کے واسطے کافی رقم دیتا ہے، اور اس کے لئے گویا وہ مجبور ہو تا ہے اس کی بھی دو صورتیں ہیں یہ تو ایسا ہی کی حالت ملے ہوئی تھی یا نہیں۔

تیسری صورت : کرایہ داری کے منتقل کرتے وقت پیش آتی ہے جس کی صورت یہ ہوتی ہے کہ اصل کرایہ دار نے کرایہ دار کو اپنی جگہ مقرر کر دیتا ہے اور اس کے عوض میں اس کرایہ دار نے نئے کرایہ دار سے

کافی رقم کا مطالبہ کرے۔ اور انک مکان اس میں کچھ دخل اندازی نہیں کر سکتا۔
اس کی بھی دو صورتیں ہیں یا تو گریہ واری کی مدت مقرر ہوئی ہوگی یا نہیں اور مدت مقرر ہونے کی
صورت میں ابی مدت باقی ہوئی یا نہیں۔ یہ سب کچھ صورتیں ہوں گی۔
تمام احکام انہیں مذکورہ صورتوں سے متعلق ہوتے ہیں۔

فردی تمہید : ہر صورت کی تحقیق اور اصل حکم جاننے سے قبل فردی ہے کہ ہر صورت کے بارے
میں یقین کی جیسے کہ یہ صورت شرعی معاملات میں سے کس معاملے سے متعلق۔ اور ابواب فقہ میں سے کس
باب کے تحت داخل ہو سکتی ہے۔ اور اس صورت اور معاملہ کی حقیقت کیا ہے؟ اس کی تحقیق و تشخیص کے بعد
اصل مسئلہ اور اس کا اثر خود بخود واضح ہو جائے گا۔ اس کے لئے فردی ہے کہ سب سے پہلے ایک فقہی اصول
کو ذہن نشین کر لیا جائے۔

فقہی اصول : فقہاء کرام نے بابا بقا قاعدہ بیان فرمایا ہے کہ معاملات میں احتیاط مضامین
ممنی کا ہونا ہے، عبارات کا نہیں مقاصد کا ہونا ہے، احکام ظاہری صورتوں سے نہیں حقائق سے متعلق ہوتے
ہیں۔ بالفاظ دیگر احکام ظاہری نہیں منوں سے متعلق ہوتے ہیں۔ اصولیت کے بھی اس کی تعریف فرمائی ہے۔

المصبرۃ فی التمسک للمقصد والمجانۃ لالفاظ والمجانۃ

وان الاحتیاط للمعان دون المصبرۃ

یہ مسئلہ معروف ہے اور اس کے لئے مزید دلائل کی حاجت نہیں۔

فقہاء کرام نے اس قاعدہ کا بہت لحاظ فرمایا ہے بشکارتوں کی حقیقت جب پائی جائے گی تو
اس کو رشوت ہی کہا جائے گا کہ رشوت دینے والا ہدیہ اور دولت کے نام سے کوئی چیز دے یا کھلائے۔ امیر
کو اجرت دینے وقت جو فردی جائے گی وہ اجرت ہی ہوگی گو اس کا ہم انعام یا صدقہ رکھا جائے، معنی کو
امیر کو اجرت میں زکوٰۃ کی نیت سے جو فردی جائے گی اس سے زکوٰۃ بھی ادا نہ ہوگی اور وہ بھی رشوت ہے

مذاق آتے ہی موت میں اس کو سو دی کہا جائے گا تو اس کا نہ کچھ بھی رکھ دیا جائے شراب شرابی ہے
گوس کا نہ شربت رکھ دیا جائے بعض فقہ کی تصریح کے مطابق نبی کو صدقہ و صدقہ نہیں دے کر یہ ہوتا ہے گوس
کو صدقہ ہی کے نام سے دیا گیا ہو۔

۱۔ اس معاملہ میں اعتبار بعض الفاظ اور صورتوں کا نہیں بلکہ معانی اور صحت اس کا ہوتا
ہے۔ واللہ اعلم۔

ذکرہ بالا قاعدہ کو دو ہی تشریح کر لینے کے بعد دیکھنا چاہئے کہ اجارہ داری میں کڑی کے ہیں دین کی کیا
حقیقت ہے؟ کیوں دی جاتی ہے؟ اس کا مقصد کیا ہوتا ہے؟ اس کی تحقیق کے لئے معاملہ کر سنے والوں کا
تمام، عرف و روای اور ان کی شہادت کافی ہے جس سے کم از کم اتنی بات تو واضح ہو جائے گی کہ کڑی
کی یہ صورت شرعی معاملات میں سے کس معاملہ میں داخل ہے، اسی اعتبار سے اس پر احکام مقرر ہوں گے۔

پہلی صورت کا حکم : پہلی صورت جو مالک مکان اور کرایہ دار کے مابین کرایہ داری کا معاملہ ہوتے
وقت ہوتی ہے یہ کرایہ دار، مالک مکان کو کافی رقم پیش کر دیتا ہے جس میں کہ واپس کا کوئی سوال نہیں
پیدا ہوتا۔ یہ صورت مومنات کے شہروں (مکتہ بہی) وغیرہ میں پائی جاتی ہے۔

اس صحت میں کافی مقدار میں پڑی ہوئے کا مقصد اس کا نتیجہ جو سامنے آئے ہو وہ ہے کہ کرایہ دار
کے مکان پر قابض ہو جانے کے بعد مالک کی مجال نہیں کہ کرایہ دار کو ہدف کر سکے، یا اس کی بلکہ کسی دوسرے
کرایہ دار کو مستحق کر دے، اگر دوسرا کرایہ دار اسے کا بھی تو اس کی اصل کرایہ دار کی مرضی سے، مکان
کے بے خوف ہو جائے۔ مالک مکان کے کرایہ دار ہی سے مشتق ہوتے ہیں اور مالک
مکان اپنے مکان سے بے دخل ہو سکتا ہے، یا اس کو مصرت کرایہ لینے
کا اختیار رہتا ہے۔ شریعت سے بھی کئے مالک ہونے کی حیثیت اسی کرایہ دار کی ہوتی ہے جن کی کرایہ دار کے
انتقال کے بعد بھی مالک مکان اس مکان کو نہیں لے سکتا بلکہ اس کے وراثی اس کے منتفی ہوتے ہیں
اور جس طریقہ سے مالک مکان اصل کرایہ دار کو مکان سے نہیں ہٹا سکتا تھا اسی طریقہ اس کے وراثہ کو بھی
نہیں ہٹا سکتا۔ چنانچہ یہی صحت وقت کرایہ داری کا ہے اور کسی وجہ سے وہی ہے کہ اس رقم کے دینے
کے بعد جب کہ اس طرف کے مکان و متصرفانہ امتیازات حاصل ہوں گے، اور اصل مالک بے دخل

ساہو ہوجائے گا۔ اور مالک مکان بھی چڑی کی گولی رقوم سے ملے گا۔ اس کے لئے کہ اپنے مکان سے بے دخل اور مالکانہ امتیاز و حقوق تصرفات سے محکوم نہ ہو جائے گا۔ گویا اس چڑی کے لئے اس نے اپنی ملکیت فخر کوئی اور مالکانہ اعتبار اس چڑی کی وجہ سے بھلے مالک کے اب گریہ دار کو حاصل ہونے کا جو یہ بھی حقیقت ہے یہ سچ کی۔

مذکورہ بالا علامات اور عرفی شواہد و دلائل اس بات کے ہیں کہ گریہ دار نے چڑی کی رقوم مالک مکان کو اصل عمارت کے عوض دی ہے اور اسی وجہ سے اس کی ملکیت تصرفات و اختیارات حاصل ہوئے۔ اور اب عمارت کی ملکیت بھلے مالک مکان کے گریہ دار کی طرف منتقل ہو گئی۔ اور مالک گریہ دار بھی دیا گیا ہے جو عمارت کا نہیں بلکہ زمین کا ہے۔ اسی وجہ سے مالک گریہ دار کو اس عمارت سے نہیں نکال سکتا۔ ان گزشتہ منہدم ہوجائے صرف زمین باقی رہے تو گریہ دار کا اس زمین پر کچھ حق نہیں رہتا یہ واضح دلیل ہے اس بات کی کہ چڑی کی رقوم بلکہ زمین کے لئے اور عمارت بلکہ زمین کے لئے ہے اور بلکہ وہی ملک کا مسطر عمارت سے نہیں بلکہ زمین سے متعلق ہے۔ گویا چڑی نام کے اعتبار سے چڑی اور حقیقت و اس کا حکم کے لحاظ سے صحیح کا شمس ہے۔ جیسا کہ عرف و فہم سے معلوم ہوتا ہے۔

پس کی ایک علامت یہ بھی ہے کہ گریہ دار نے چڑی دیتا ہے مالکانہ دکان و مکان کا وجود بھی نہیں ہوتا۔ اور مالک مکان ہی چڑی کی رقوم سے دکان یا مکان کی تعمیر کرتا ہے اور مالک گریہ دار کو ملتا ہے، واصل عمارت کا وجود چڑی کی رقوم سے ہوا اور زمین مالک کی باقی رہی جس کا اس کو گریہ دار ملتا ہے۔ گویا زمین پر گریہ دار نے مالک کو چڑی کی رقوم دے کر وکیل بنایا۔ اپنی زمین میں میرے واسطے مکان بنادے گا۔ اس لحاظ سے یہ عمارت گریہ دار کی ہوتی ہے اور زمین اصل مالک کی ہے۔ اور اگر زمین مذکورہ بالا تفصیل جن حقائق کے نزدیک ثابت ہو جائے جو ان کے نزدیک چڑی کے زمین دین کی جواز کی صورت پر ہے۔ مالک مکان کا امتیاز ہے کہ شروع میں جب تک گریہ دار ہے مقرر کئے، شرعاً اس میں کوئی قباحت نہیں۔ اور چڑی میں مقرر کیا منظور عمارت رقوم پہلے مالک کے گریہ دار میں مقرر کر کے یہ عمارت کی بالکل ہے نہ ضرورت ہے جس کا کہنے بھی اس کو مقرر فرمایا ہے۔ واللہ اعلم۔

واپس کی شرط کے ساتھ چڑی میں دی ہوئی رقوم کا حکم :- دوسری صورت یہ کہ چڑی کا لین دین

اس طرح جو کو داپسی کی کچی شرط ہو یعنی گرایہ در جب مکان خالی کہے گا تو مالک مکان گزری کی رقم بھی واپس کر دے گا۔

لیکن حقوق و تصرفات کے اعتبار سے جو حیثیت اس گرایہ دار کی تھی جس میں واپسی کی شرط نہیں تھی میری ذہنی معوقی یہاں بھی گرایہ دار کو حاصل ہونے میں نہ تو ایک مکان اس سے خالی کرنا سکتا ہے اور نہ ہی اس مکان میں اس کا چھٹی رہتا ہے۔ البتہ صرف گرایہ دار کو ملنا رہتا ہے۔

تو گویا یہ صورت بھی پہلی صورت کے حکم میں داخل ہے، اور واپسی کی شرط کی حیثیت اس معاہدہ کی کسی ہوگی کہ مشتری بائیس سے گھٹے کو جب یہ بیس میں آئے گا تو واپس کر دے گا تو رقم آتا ہی نہیں (بنتوں میں سے رقم کو واپس نہ کر دے گا) کو داپسی کا گویا یہ صرف ایک معاہدہ ہے جس کا پورا کرنا لازم نہیں۔ البتہ یہی شرط ہے جو کہ عقد کے خفی کے خلاف ہے اس لئے قابل اعتبار ہے۔

گویا پہلی صورت سری صورت احکام کے لحاظ سے ایک ہی ہے دونوں میں کوئی فرق نہیں۔ خدا علم۔

گزری کی رقم اجرت میں بن سکتی: میں نوگوں کے نزدیک گزری کی حیثیت حق کی نہیں، ان کے نزدیک

مسک مجیدہ اور غوطہ طلب ہوگا کہ اس وہی ہوگی گزری کی رقم کی شرط کیا حیثیت ہے، اجرت تو اس کو کہ نہیں سکتے کیونکہ اجرت واپس نہیں ہوتی اور یہاں واپسی کی شرط ہے۔ و اگر یوں کہہ جائے کہ یہ رقم نہیں بلکہ اس قسم کی منفعت ہے جو اجرت کے بدلے یعنی ہائے گزری کے لئے اور اجرت میں یہی داخل ہے کہ اس کی رقم سے وہ اشعار کرتا ہے گا اور رح کا مالک گرایہ داری ہے جو چنانچہ مالک مکان اس رقم سے مستفیع ہوتا ہے اور غلہ دکان کے بعد وہ قرداہس کر لیتا ہے لیکن اس کو بھی اجرت بنا تا جمیع نہیں کیوں کہ اجرت وہی بن سکتی ہے کہ جس میں بیس کا حق بننے کی صلاحیت ہو۔ اور غرض منفعت میں حق بننے کی صلاحیت نہیں ملے۔

نیز اس وجہ سے بھی ممکن نہیں کہ اجرت قبول ہے علوم نہیں کتنی مدت تک ان روپیوں سے استفادہ کرے گا۔ خدا علم۔

گزری کی رقم یا تو قرض ہے یا اجرت: ایک صورت یہ کہ واپسی کی شرط کے ساتھ گزری میں

دی ہوئی نہ کہ کو قرض کہا جائے بلکہ یہ بھی صحیح نہیں معلوم ہوتا کیوں کہ جو قرض مشروط بالمال ہو وہ ضروری ہوتا ہے کسی قرض جو قطعاً مفہوم ہو۔

۲۔ ایک صورت یہ ہو سکتی ہے کہ گجڑی کی رقم گورن کی حیثیت دی جائے لیکن اس میں اشکال یہ ہو سکتی ہے کہ انسانی حوصلہ جس شے کو اخذ نہیں کیا جاسکتا ہے اس کے عوض دین رکھنا صحیح نہیں ہوتا۔ لیکن مذکورہ بالا صورتوں میں وہ صورتیں ضرور ہوں گی اس کی ہیں۔ ایک تو یہ کہ اس رقم کو قرض کہا جائے دوسرے یہ کہ اس گورن کی حیثیت دی جائے۔

قرض کی صورت : قرض کی یہ صورت کو غلط ہے کہ نہ شرط بالمال ہے لیکن احکام کے لحاظ سے اس میں قرض کے احکام جاری ہو سکتے ہیں کیونکہ قرض کی تعریف اس پر صادق آتی ہے۔ **القرض عقد مضمون**۔ **المذلل للقرض** و **نفس**۔ یہ دوسری سال مقرر ہے۔

یہاں پر اگرچہ معاملہ اصطلاحاً قرض کا نہیں ہوتا بلکہ قرض کا ذکر ہو گیا ہے لیکن حقیقت کے لحاظ سے اس کو قرض ہی شمار کیا جائے گا۔ کیونکہ اس کی شرط کے ساتھ مالک مکان کو گجڑی کی رقم سے متفق ہونے کا ہونا اختیار اور گریہ و زاری کی حالت میں اجازت ہوتی ہے اور قرض میں بھی یہی بات پائی جاتی ہے۔ اور قرض قرض کا تذکرہ نہ ہوتے سے اس کو قرض کے حکم سے خارج نہیں کر سکتے۔

کتب فقہ میں اس کے نظائر موجود ہیں کہ اصل معاملہ کچھ بھی ہو اور کسی بھی الفاظ کے ساتھ جو قرض کا ذکر بھی آیا ہو لیکن مذکورہ بالا صورت اس صاحب مال کی طرف سے دوسرے شخص کو منتقل ہونے کی بھی جاوے اور دایہ کی شرط اس کے جائے جائے کی صورت میں حقیقت کا حکم کے لحاظ سے اس کو قرض ہی کہا جاتا ہے۔ مثلاً مفادہ میں اگرچہ شرط ہے قرار پایا ہے کہ مالک مضاف کو طے گارے مالک کو کچھ بھی ملے گا تو مفادہ مفادہ کا وہاں قرض کا ذکر ہو گیا ہے لیکن حقیقت کے لحاظ سے اس کو قرض ہی کہا جائے گا اور اس میں قرض ہی کے احکام جاری ہوں گے فقہاء کہہ لیں اس کی تصریح فرمائی ہے۔

۱۔ قرض کی اجیل لازم نہیں یعنی وقت مقررہ سے قبل بھی اگر دینے والا وصول کرنا چاہے تو شرعاً کس کا احتیاج ہے۔

اس لئے یہاں گریہ دار کو حق ہے کہ مالک مکان سے گڑی کی رقم چاہے وہ یابی کا مطالبہ کرے۔ اور قانونی حیثیت سے گو وہ وصول نہ کر سکے لیکن شرعی لحاظ سے مالک مکان کو واپس کرنا لازم ہے۔

۲۔ باتنکار بار بار پر لازم ہے کہ جب اس قرض پر گڑی کی مدت مقرر ہو چکی ہے تو وقت مقرر سے قبل بغیر مجبوری کے اس کا مطالبہ کرنا وعدہ خلافی ہے اس لئے اس کو اس سے احتراز لازم ہے گو قضاء اس کو حق مطالبہ حاصل ہے۔

۳۔ گریہ دار کے مطالبہ کرنے کے بعد بھی مالک مکان کا مجبوری کی رقم واپس کرنے سے گریز کرنا دنیاوی حکم ہے بالغرض جب کہ دینے پر قادر نہیں ہو۔ مصلح العین عظم۔

۴۔ وقت مقررہ آنے سے قبل اختیار مکان سے قبل اگر لایا کا انتقال ہو جائے تو اس قرض پر مجبوری کی رقم وصول کرنے کا حق بولنے گریہ دار کے اب اس کے ورثہ کو ہوگا۔ اور چون کہ قرض کی مدت کی شرط اختیار مکان کے وقت پر گریہ دار سے ہوتی تھی نہ کہ اس کے ورثہ سے اس لئے ورثہ کو حق ہے کہ نوٹا ہی اس رقم کی واپسی کا مطالبہ مالک مکان سے کر لیں۔

۵۔ حقیقت کے لحاظ سے یہ مال ضامہ کے حکم میں ہے کیوں کہ گریہ دار کی جہاں نہیں کہ قانونی حیثیت سے اختیار مکان کے بغیر اپنے قرض کو وصول کر سکے۔ اس لئے اس میں مال ضامہ کے احکام جاری ہوں گے یعنی جب مجبوری کی رقم مل جائے گی، ہی وقت نزوۃ واجب ہوگی۔ اور گذشتہ سوں کی نزوۃ واجب نہ ہوگی۔ حکمہ ایستمداد من کتب الفقہ (انتہا علم)

مال ضامہ اور ہموال تعذر الوصول الیہ مع قبام المصلحہ

رکن کی صورت : دوسری صورت جو معدودہ توائیں آسکتی ہے وہ یہ کہ مجبوری کی رقم کو رہن کا درجہ دیا

جائے اور کسی میں تمام ہیں کے احکام جاری کئے جائیں کیوں نہ کہ دین کی تعریف اس پر ہی عائد ثانی ہے
 دین کی تعریف ہے جس شئی سے حق ہو سکتا ہے استیفاء کو اس استیفاء الحق میں قلت عشر
 ویرہ لغوی چھ گیسو سے نو گزری پر دین کی تعریف صادق آ رہی جاتی ہے۔ اور لغوی سے مراد ایسے ہیں کہ
 استیفاء بھی نہیں۔

الرهن هو ما يخلع على الشخص مطلقا بالسبب كالذات قال الله تعالى
 نفس ما كنت ترونه في ما محبوبه في ما يحب المحسنين ——— ذكركم ان شاء
 في بعثتكم ——— ان عمل الرهن على المحسن للغنى لغير رهن

بہر حال مذکورہ بالا بات کے پیش نظر گزری (دین کی دہائی کی شرط ہے جو مذکور دین کا رتبہ دیا
 ہوا ہے کیوں کہ مالک مکان پر دین کی رقم اسی وجہ سے لیتا ہے تاکہ اس کو اپنے مکان کی طرف سے
 اطمینان دے کہ اس میں اس کا قبضہ باقی ہے لہذا وہ اس مکان پر غاصبہ قبضہ نہ کر سکے گا اور اگر گزری
 لے لے اور اس کا مکان اس کی ملکیت اور قبضہ سے نکل جائے تو اسی صورت میں وہ اس گزری کی رقم سے اپنا
 حق وصول کرے گا اور اسی واسطے اس رقم کا لین دین ہوتا ہے۔

اور غالباً گزری کی ابتداء اسی طرح ہوتی ہے کہ مالک مکان نے زمین کے خاطر بطور پیشہ
 کے اس کی رقم اپنے پاس میں کر لی ——— جو میں اس کی ضرورت نہ ہو گئی
 اور میں جس طرح اشیاء کا ہوتا ہے اسی طرح اشیاء ناموال نقد یہ لائی ہوتا ہے جیسا کہ مندرجہ ذیل
 عبارت سے معلوم ہوتا ہے۔

ومع رهن المحبرين والمكمل والموتود . الحوا بالبحرين
 الذهب والفضة . وانما يجوز رهن هذه الاشياء بالمكان الاستيفاء
 منها فمما كانت مصلوا لغيره ———

الح مجمع الاضطرر

الح شامس

الح بحر الرائق

امانات کے بدلہ میں لین رکھنا : اس بات پر بات کہ امانات ایسے ٹھکانے میں رکھ جوت میں رکھنا چاہو
مکان و مکان اور ایسے کوئی سلسلہ و کاری و دیوار ہو کہ اس کے عوض میں رکھنا درست نہیں بلکہ اس کے عوض میں
ہے کتبہ میں اس طرح لکھا ہے، تاہم میں اس میں جو چیز ہو وہ ہے۔

ولا یصح الرهن بالامانات مکرمانع وقصودا (۱) ۱۳۳

مکمل الرهن المستأجر بالحق والحق استأجره کان بالملک
لیکن اس کے بدلہ میں امانت اور اس میں لی ہوئی شے کے عوض میں رکھنے کی گنجائش
معلوم ہوتی ہے۔

لیک تم اس دور سے کہ دین کو لغوی معنی پر لیں کر یا جلتے ہیں بلکہ صاحب بحر الرائق علامہ ابن حجر
نے لغوی معنی پر ہیں صورتوں میں لکھا کرتے ہیں کہ ان کے عوض میں رکھنے کی امانت دہی ہے پناہ عامہ
ش کی اصل سے نقل فرماتے ہیں اس کو بھی باہمی الفاظ نقل فرماتے ہیں :

ولا یصح الرهن بالامانات ————— اس شرط وقف الكتب ابن الاثیر

الابن حنبل، شرط باطل، ان شاء اللہ (۱۳۳) ۱۳۳

اس کے بقول فرماتے ہیں :

ولا یصح الرهن بالامانات ————— اس شرط وقف الكتب ابن الاثیر
جس طرح سے مذکورہ امانت میں امانت کے عوض میں رکھنے کی گنجائش ہے اس طرح سے ہی ہو
(کہ اس کے مکان) کے عوض میں رکھنے کی گنجائش ہو چکا ہے کہ کوئی امانت ہے۔

ابن المصنف المستأجر امانتاً لید المصنف

۱۳۳

۱۳۳

۱۳۳

۱۳۳

دوسری وجہ کی بنا پر امامت کے عوض رہنے رکھنے کی گنجائش معلوم ہوتی ہے یہ ہے کہ اگرچہ مسلم
مذہب کی ہے گناہات کے بدلے میں رہن نہ رکھا جائے لیکن حالات اور رسل کے لحاظ سے احکام میں
تبدیلی ہوتی رہتی ہے گزشتہ دور میں اللہ کو مستاجر پر چرخ کا اطمینان رہتا تھا اور کسان کے مالی زچہ
اور سامان کے خارج ہونے کا فخر حکم تھا لیکن سب اس زمانہ میں اطمینان کی کوئی صورت نظر نہیں آتی۔ اللہ یہ
کہ اس کے عوض کوئی۔ ان بطور رہن رکھ لیا جائے

اور صرف زمانہ اور حالات کے بگاڑ و نساو کے سبب سے اس آہم کے احکام میں تبدیلیاں ہوتی
رہتی ہیں، اصل مسلک مذہب سے عدول کی کیا جا سکتا ہے۔

خدا! اس مذہب سے کہ ساری اور ہر شے کس سے عنوان نہ لیا جائے لیکن خدا و زمانہ کا لحاظ کرتے ہوئے
فقہاء کرام نے اصل مذہب کے خلاف و حریفان کا حکم نقل فرمایا ہے۔ علامہ عثمانی فرماتے ہیں :

شہا عظمیٰ کہ کثیر اسن الاحکام التي خص بها المستند صاحب الشافعي

بنار حلی، مساکم فی عرطہ و زمانہ قد تغیرت بتغیر الاماکن بسبب

لسادۃ الزعماء و زعماء المعنویہ ————— و من ذلک تضمنہ فی

مع صاحب الفوائد الشافعی من ان الاحکام علی انما مشروون المصنف

ولکن انما یضمانہ زعماء المعنویۃ۔ ————— تضمین لاہور انشورنگ

اکی ہزار نامہ کا لحاظ کرتے ہوئے اصل مذہب کے خلاف یہاں بھی امامت اور شیعہ بر کے حوض
رہن رکھنے اور اس کے خارج ہوجانے کی صورت میں ضلالت لینے کی گنجائش ہوتی چاہئے۔ دونوں صورتوں میں
کوئی فرق نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

بھئی ایسا ہوتا ہے کہ امامت کے وجود سے پہلے ہی کجی کی تردید و صبر کرنی جاتی ہے اور ان کے قسم
سے وکان یا مکان کا قیام ہوتا ہے۔ لیکن اس وقت کو بھی ہر من کہنے میں کوئی مضائقہ نہیں کیوں کہ
حق و حجب سے پہلے رہن رکھنا گویا عرائس کے یہاں درست نہیں لیکن فقہاء و افاضہ کے نزدیک یہ رہن
حالیہ اسلم ہے۔

ماہ رسم الاحق ص ۱۱۱

لے وصفت الایمان فی اختلاف الامم ص ۱۱۱

احکام دفعہ ثانی

۱۔ — واپسی کی شرط کے ساتھ دی ہوئی گڑی کو زمین کھنڈ کی صورت میں اٹکا ہوئے۔
 ۱۔ — شئی سرخوش (گڑی) کی رقم مالک مکان ہی کے قبضہ میں رہے گی یہاں تک کہ گریہ مار نہ کھنڈ نکال دے۔

۲۔ — مالک مکان کو زمین (گڑی) سے اختلاف کی اجازت نہ ہوگی البتہ اگر زبرداری خوشی سے اجازت دے دے تو گنجائش کچھ میں آتی ہے۔

۳۔ — سب کی نوک و گریہ دہریہ ہی دولت نامہ ہوگی جب اس کے قبضہ میں رقم آجاتے اور نہ شہر مسواں کی نوک و واجب نہ ہوگی کچھوں کو اس پر لے کر مالک کی تعریف صدق آتی ہے

۴۔ — مالک مکان کو گریہ دار سے کسی کا انتقال پر جانے کے بعد اجارہ کا معاملہ ختم ہو جاتا ہے اور ان کو یہی مسالک سے نہیں نکال دے نزدیک آتی رہتے ہیں۔

خودت ان اشیا، کام کی دہریہ معاملات میں دیگر مسالک کو اختیار کر لیتا یا ہے جیسا کہ حق تعالیٰ اور حضرت محمدی پیغمبر نے تحریر فرمایا ہے۔ — میں نے جو مسالک اصل مالک اور گریہ دار سے متعلق تھے وہی ان کے مالک مالک مکان اور گریہ دار کے درمیان سے خلیق ہوئے۔

واپسی کی شرط کے ساتھ دی ہوئی گڑی کی رقم کو قرض کہا جائے یا زمین کا راجہ دیا جائے؟ بظاہر دونوں صورتیں ممکن ہو سکتی ہیں۔ لیکن غرض فرمائیں، بندہ جسے نزدیک بلائے دیکھ کر اس کو قرضی کلاہ دیتا زیادہ بہتر ہے چند روز سے جو یہ تھا :

۱۔ — قرض ماننے کی صورت میں اس مذہب سے عدول لازم نہیں کا تاہم خلاف زمین کے۔

۲۔ — قرض ماننے کی صورت میں مالک مکان کو زمین کی رقم سے بے خطر تر ہو سکتا ہے بظاہر اس کا سبب مراد سے اختلاف ہے کہ اگر دولت کے بعد زمین اس میں کام ہے

مہر کو دیا تاکہ کے متعلق کہندہ اقرضہ ماننے کی صورت میں کوئی کیچڑی نہیں پیدا ہوں۔
البتہ یہ کہنے کی صورت میں بہت سی کیچڑیاں سے آجاتا ہے، واضح طور پر۔

پگڑی کے لین دین کی دوسری صورت : پگڑی کے پاتے جانے کا دوسرا موقع اس وقت پیش
آتا ہے جب گراہ داری کا معاملہ ختم ہو جاتا ہے، درتخلیہ مکان کے لئے تاکہ مکان گراہ دار کو کوئی رقم
عطا نہ کرے۔

اس کی دو صورتیں ہیں : نو گراہ داری کی حالت میں ہونا بھی یا نہیں۔

پہلی صورت جسکے : اگر گراہ داری کی حالت میں نہیں ہوتی تھی اور مالک مکان گراہ دار سے اپنا
مکان خالی کرانا چاہتا ہے تو شرط اس کو یہ تھی کہ اصل سے زیادہ جب حق حنا و گراہ دار کا مکان
خالی نہ کرے غلط رو بہ صحت ہے۔

اگر مکان خالی کرنے کے عوض گراہ دار مالک سے کچھ رقم کا مطالبہ کرتا ہے تو غلط و غلط ہے
کہوں کہ اگر ایسے لین دین کا معاملہ ہو جلد جائز شرط کے ساتھ گراہ دار مکان خالی کرنے کو کہے شایوں
کہے کہ یہ مکان اس شرط کے ساتھ خالی کر دیں گے جب کہ غلام سہارا بن جائے یا تو فروخت کر دینا
ایں کوئی بھی معاملہ کہ جسے جو شرط خالی غصہ ہو تو شرط بھی یہ شرط باطل اور ناقابل اعتبار ہوگی، چاہے ایک
وہی شرط لگا جائے کہ غلام سہارا بننے کی شرط یہ تو ناجائز و ناجائز ہے جو شرط کو باطل کرنے کے
بدلے میں دینا کا کچھ لینا اس کی بھی نفی ہے۔

ولا یستحق استغناء بالحقا بئز من الشرع لہ الحمد للہ فی جمیع احوال الشریط

و یصح الاستغناء

میں حکم تو یہ ہے کہ تخلیہ مکان کے واسطے گراہ دار رقم کا مطالبہ کرنا درست نہیں لیکن اگر

اگر مکان خالی نہ کرے یا تو مجبوری کی صورت میں تاکہ مکان کو اپنا مکان لینے کے لئے رقم دینا

بائز ہے لیکن کرایہ دار کو لینا جائز نہیں۔ مگر کسی بہانے سے، ملک مکان اپنا مکان خالی کر دے یا وعدہ کہے کہ رقم دے، یا دوسے کو کسی طرح بھی دھوکے تو شریعت اس کو حق ہے البتہ اگر بیعت اور دغا بازی کرے گا تو اس کا ناناہ محمد و چوگا۔ دانشرا عظم۔

دوسری صورت نکاح شک : دوسری صورت یہ کہ مالک مکان اور کرایہ دار کے مابین کرایہ داری کی مدت مقرر نہ ہو، اگر مدت مقرر نہ ہو چکی ہے تب تو اس کا وہی حکم ہے جو پہلی صورت کا ماقبل میں لکھا۔ اور اگر مدت باقی ہے اور مقررہ مدت سے قبل مالک مکان کرایہ دار سے مکان خالی کر دیا یا ہمسایہ سے تو ایسی صورت میں تخلیہ مکان کے واسطے مالک مکان کو کچھ رقم دینا اور کرایہ دار کا سہارا کرنا واجب نہیں۔ کیوں کہ یہاں پر غرض حق ملک نہیں جیسا کہ حق شفعہ کے اندر ہوتا ہے جس میں اگر شفعہ کو صرف حق ملک کی ولایت حاصل ہوتی ہے، اور غرض والی ہونے کی حیثیت سے وہ مطالبہ کا حق رکھتا ہے لیکن اصل عمل کے انداز کا کوئی حق مقرر نہیں ہوتا۔

بلکہ یہاں پر صورت مالی ہے کہ اصل عمل (مکان) کے انداز کا حق منفعت مقرر ہو چکا ہے اور ایسے حق مقرر اور متعین فی الملک کے عوض رقم لینا جائز ہے جیسا کہ کتب فقہ کے دیکھنے سے واضح ہوگا۔ مے معلوم ہوتا ہے۔ دونوں قسم کے حقوق میں بہت بڑا فرق ہے، ایک دوسرے کے مشابہ نہیں ہے اس لئے ایک کو دوسرے پر قیاس نہیں کر سکتے۔

حق شفعہ کے عوض میں مال لینا درست نہیں اس وجہ سے کہ یہ غرض حق ملک کی ولایت نہیں جس کی قیمت نہیں ہوا کرتی۔ اور یہاں پر غرض حق ملک کی ولایت نہیں بلکہ ایسا حق منفعت ہے جو مل سے متعلق اور اس میں مقرر ہو چکا ہے جس کی قیمت ہو کرتی ہے۔

مذکورہ بالا تفصیل اور دونوں قسم کے حقوق کا فرق کتب فقہ کی متعدد جہاں سے معلوم ہوا ہے۔

الحق الشفعة الموهبة رقع ولایة الطلب، وتقسیم الشفعة لایقبة له

فلا یجوز اخذ المال فی حق قبلتہ من

۲۔ وہیہ اینٹلاٹ الحاح عن حق الشفعة عن مال حیث لا یصح لانه من حق
التسلط ولا حق فی السجل قبل التملک لایا التخصیص فتمسک مال محل فی حق افضل
فیصح الاکتیاض عنه لہ

۳۔ حق الشفعة لیس بمعق مستقر فی العمل لانه محیر وحق الشفعة مال لیس
بمعق یتقرری العمل لا یصح الاکتیاض منه لہ

۴۔ لو مالع للشفیع من الشفعة۔۔۔ فالصالح باطن لان حق شفیع فی الحق
انما انما ثبت لہ حق الشفعة و لیس لیس حق العمل بل هو عبارة عن الروبة
والطه صفة الدالی و غلا یتمثل فی صالح عنه اینٹلاٹ الصلیح عن التخصیص
لان حالک العمل مجرور و معرکاف حق الاستیفا لیکون الحق قبل فی التملک
لہ۔۔۔ بطرف الاکتیاض عن ملک الکام بالخلو و عن التخصیص فی العمل لان
ذلک تکلمه متصور فی السجل لہ

عبارت مذکورہ کے مفہوم و مطلق سے واضح طور سے معلوم کہ اسے کہ ایسا حق لازماً جو متقرر فی العمل
ہو اس کے عرض بطور مصالحت کے رقم لیتا یا آتا ہے۔ ابادہ داری کا ساطر جس کی مدت متقرر ہوئی ہو اور
ورست متعین سے قبل مالک مکان خرید مکان کرانا یا بابت ہو تو چوں کہ متقررہ مدت تک کے لئے مسلسل
مکان کے اندر اس کا حق منفعت متقرر ہو چکا ہے وہی متعین مدت تک اس کو نفع حاصل کرنے کا حق
حاصل ہو چکا ہے اب ایسے حق اور اس کے عوض مبلغ کر کے کرارہ رکوع مال و محول کرنے کی اجازت ہے۔
ان مذکورہ بالا عبارات کا کوئی مطلب نہیں آتا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

پگڑی کے لین دین کی تیسری صورت: پگڑی کے پائے جلتے کا تیسرا موقع جو یہ ہے ہم سے

لہ ہدایۃ ص ۲۶۶

لہ متین سن ہدایۃ ص ۲۶۶

لہ معانی الصناع ص ۲۶۶

لہ کفایۃ مشرہ ہدایۃ ص ۲۶۶

اس وقت پیش آتا ہے جب کہ مالک کی مرضی کے بغیر کرایہ دار اپنی جگہ کسی دوسرے نے کرایہ دار کو مقرر کر دیتا ہے اور اس بنا پر وہ اس سے کافی رقم گڑی کے نام سے خود وصول کرتا ہے جس طرح کہ خود اس نے اس سے قبل مالک مکان کو گڑی کی رقم ادا کی تھی

گڑی کی پہلی صورت کے ضمن میں ابجد میں یہ بات گزری ہے کہ موجودہ حالات اور عرف کے تحت بیع محل کے لانا سے گڑی کی حیثیت بمنز لٹھن کے اور مکان کی حیثیت بمنز لٹھ کے ہے جس کی پوری تفصیل باقی میں گزری ہے۔ اگر ایسی صورت ہے تو اس اصل کرایہ دار کو بھی اختیار ہے کہ اپنی ملک کو مقرر کو فروخت کر دے اور نئے کرایہ دار سے گڑی کے نام سے جتنی رقم چاہے وصول کرے اور یہاں پہ گڑی دراصل غنمی کے درجہ میں ہوگی اور مکان کی حیثیت بیع کی ہوگی، اور مالک زمین میں طرح زمین کا کرایہ اصل کرایہ دار سے لیتا تھا اسی طرح اب زمین کا کرایہ دہنے والے وصول کرے گا۔ اور اس میں کوئی پیچیدگی نہیں، یہ صورت شریعت کے موافق اور حالات و عرف کے بھی میں مطابق ہے۔ وائے اطمینان لیکن اگر اصل کرایہ دار کو مکان کا کرایہ داری سمجھا جائے، اور مکان کی ملکیت حاصل مالک ہی کی بھی جائے تو مسئلہ پیچیدہ بن جائے گا۔ سب سے پہلے یہ بات دیکھنے کی ہے کہ مالک مکان کی غرض سے کئے بغیر اس مکان میں اور وہ شریعت کے نام کے تصرفات کی اجازت ہے، نئے کرایہ دار کو مقرر کرنا، اور اس سے گڑی وصول کرنے کا شریعت اس کو استغناء ہے یا نہیں؟

کرایہ دار کے اختیارات: فقہد کرام نے صاف تصریح فرمائی ہے کہ کرایہ دار کو پورا اختیار ہے کہ کرایہ کے مکان میں خود خود رہے یا دوسرے کو رہنے کے واسطے دے دے، اور دوسرے کو رہنے کے لئے خواہ بیخود عمارت کے دے دے یا بطور اجارہ کے یعنی یہ کرایہ دار بھی کسی نے کرایہ دار سے کرایہ وصول کرے۔ شریعت اس کو یہ تمام حقوق حاصل ہیں۔ جتنی کہ ملک مکان یہ شریعتی لگا دے کہ کسی دوسرے شخص کو رہنے کے واسطے مکان مذکور بابت بھی کرایہ دار اس مکان کو دوسرے کو دے سکتا ہے اور ملک مکان کی یہ شرائط خواہ کالعدم بھی جائے گی۔ کتب فقہ میں اس کی تصریح و تفصیل موجود ہے

ا— ولہ السکن منفردا لیکن غیر مایعہ وغیرہ

۲۔ مستحقین کے لئے جو زمینیں غیر موقوفہ اور اس میں جو زمینیں موقوفہ ہیں،

موقوفہ میں غیر موقوفہ اور ان میں جو زمینیں موقوفہ ہیں،

۳۔ وہ زمینیں جو مختلف ملکیتوں میں موقوفہ ہیں اور جو مختلف ملکیتوں میں

موقوفہ ہیں اور جو مختلف ملکیتوں میں موقوفہ ہیں،

موقوفہ ہیں اور جو مختلف ملکیتوں میں موقوفہ ہیں،

موقوفہ ہیں اور جو مختلف ملکیتوں میں موقوفہ ہیں،

موقوفہ ہیں اور جو مختلف ملکیتوں میں موقوفہ ہیں،

موقوفہ ہیں اور جو مختلف ملکیتوں میں موقوفہ ہیں،

۱۔ اگر زمین کا کرایہ کسی مکان میں خود ہی رہا ہو سکتا ہے اور دوسرے شخص کو بھی یہ مکان بطور کرایہ کے

دے سکتا ہے۔

۲۔ جب دوسرے سے کرایہ دار کو مکان دیا جاسکتا ہے تو اصل کرایہ دار کو اختیار ہے کہ وہ کرایہ

خود کے تحت اختیار کر لے یا دوسرے کو کرایہ دے اور دوسرے کو کرایہ دے تو اس کے لئے اس کے ہاں کوئی چیز

نہ ملے سکتی ہے نہ وہ رقم چاہے اس کے کرایہ میں محسوب کر دی جائے۔

۳۔ اس صورت میں بھی ملک مکان اور اصل کرایہ دار کا معاملہ نہیں ہوتا بلکہ اصل کرایہ دار بھی

اپنے ملک مکان کو حسب دستور سابق کرایہ دار کو دے سکتا ہے اور دوسروں کو کرایہ دے اپنے حال میں یا کسی دوسرے

کرایہ دار کو کرایہ دے اور اس کے کرایہ دار کو اپنی جگہ مستحق کو کرایہ دار پر فروغ ہوتا چاہتا ہے تو

اس کا اس کو اختیار نہیں بلکہ اس کی صحت یہ ہے کہ نیا کرایہ دار ملک مکان سے بات نہ کرے اور نہ فرما دے۔

۴۔

۵۔ مبنی کرایہ ادا کی غرض سے دیکھنا: لیکن اگر کرایہ دار اپنے حق کرایہ داری فروخت کرنا چاہتا ہے تو اس کے

جواز کی کوئی صورت ہے جس میں نہیں آتی کہ اس کو بیع کر دیا جائے اور اس کے حقوق کی نہیں بلکہ اموال کی ہوتی ہے۔

۶۔

۷۔

یہ سچ کی حقیقت ہے، تم حقیقت، الحقائق بالذات، اور یہاں پر تم ایک مثال بالذات نہیں سہے بلکہ
القول بالحق الی الاخر ہے۔ اور بعض حق بالذات نہیں جواز کو اگر اس حق کو ہمیشہ مال کی تعلیم کی جاتی ہو کر جو
مال کی حقیقت ہے، مایہ میں ابہد الطبع دیکھیں، امکان و توقفت، حاجۃ و امکان، اور وہ صرف
فیہ علی وجہ الاختیار ہے۔

مال کی نگاہ سے تعریف حق کرنا دیکھ کر صادق نہیں آتی گو عرفا اس کو مال کہتا ہوا نامہ اس لئے
معرض حق کے سچ کے جواز کی کوئی صورت کہیں نہیں آتی۔ واللہ اعلم۔

جواز کی صورت: اگر جواز کی ایک صورت ہو سکتی ہے وہ یہ کہ جب اصل کرنا دار کو حق ہے کہ نہ
کرنا دار کو مکان بطور اہمیت کے نہ دے دے اور جتنا چاہے کر لے (اصل اختلاف اقوال) اگر کو
چاہے کہ جتنی رقم وہ حق کرنا دے کو فروخت کر کے حاصل کرنا اتنی ہی رقم نہ کرنا دار سے چاہے ہاں کے
کرنا میں حاصل کر لے، اور یہاں اس سے برطرف ہو جائے، لہذا ملک کی رضا مندی کے ساتھ نہیں
کرنا دار پرانے کرنا دار کی جگہ پر منتقل ہو جاتے۔ اور ملک کا جو معاملہ اصل کرنا دار سے تھا وہ اپنے
کرنا دار سے ہو جاتے۔ اگر ملک بھی نہ کرنا دار سے ہو کر کسی کی رقم لینا چاہتا ہے تو اس کے جواز کی بھی
وہی صورت ہے کہ پہلے ملک کے کرنا دار میں اتنی رقم محبوب کرے

اور جواز کی نگاہ سے یہ صورت اس وقت عمل میں آسکتی ہے جب کہ ملک مکان اور نہ حاصل
لایہ فائدہ کے وہ بیان پہلے سے طے ہو جائے کہ اتنی رقم نکالیں کو دینی ہوگی اور نکالیں اتنی رقم وصول کر لیں
اس کا شرط اور قاعدہ صرف یہ ہوگا کہ اصل ملک یا کرنا دار نہ کرنا دار سے ہو کر کسی کی رقم لینا چاہتا ہے تو اس کے جواز کی بھی
وہی صورت ہے کہ پہلے ملک کے کرنا دار میں اتنی رقم محبوب کرے

خبر اکرام: ۱۔ کرنا دار کی معاملہ طے ہو کر دقت ہو کر کسی کے یمن دین کا معاملہ طے

ہوا۔ اور کن غلطی کا عرف یہ ہے کہ اس گجڑی کے سین دین کی وجہ سے اصل ملک دیکھن یا مکان سے بے دخل ہو جاتا ہے۔ اس کے سارے مالک نہ اختیار سلب ہو جاتے ہوں اور کرایہ دار کو جائز بھاتے ہوں تو یہ بیع کے حکم میں ہے، اور گجڑی کی رقم بمنزل ان کے اور کان دھرت بمنزل بیع کے ہے، اور کرایہ دین کا جو تہہ جس پر وہ کان دھرت قائم ہے، گو یہ دین مالک کی ہے اور عمارت کرایہ دار کی، حالت مسلم۔

۲۔ اگر گجڑی کا لین دین دایمی کا شرط کے ساتھ ہو تو یا تو اس کو قرض پر محمول کیا جائے گا یا زمین پر زمین کے متبادل میں قرض پر محمول کرنا زیادہ بہتر ہے، اور سارے احکام اللہ میں تفسیر نہیں کی جاتی ہوں گے۔

۳۔ تخریر مکان کی وجہ سے کرایہ دار کا مالک سے رقم مطالبہ کرنے میں یہ تخیل ہے کہ اگر کرایہ داری کی مدت طے نہیں ہوئی ہوگی، یا مدت مقررہ قرض ہوگی تب تو تخریر مکان کے سبب کرایہ دار کا مطالبہ کرنا درست نہیں، اور مجموعی صورت میں مالک مکان کو دینے کی اجازت ہے، لیکن کرایہ دار کو لینے کی اجازت نہیں۔ ۴۔ کرایہ دار کی مدت مقرر ہوگی، اس مقررہ مدت سے قبل مالک مکان کرایہ دار سے مکان جتنی کرنا چاہتا ہے تو اس کو رقم کے مطالبہ کا حق حاصل ہے۔

۵۔ اس کرایہ دار کو حق ہے کہ کسی بھی نئے کرایہ دار کو اس میں رکھ دے اور عین چاہے کہ یہ وصول کرتا ہے لیکن سابقہ کرایہ دار کا مطالبہ مستور بہ فی رہے گا۔

۶۔ اصل کرایہ دہن جو حق نہیں کی حق کرایہ داری کو فروخت کر کے نئے کرایہ دار کو منتقل کر دینا جائز ہے۔ ۷۔ بہتر اور جو اس کی صورت یہ ہے کہ حق کرایہ داری کے عوض حق رقم لین منظور ہو، اصل کرایہ دار نئے کرایہ دار سے چھٹے، جس کے کرایہ داری، اس رقم وصول کرے، پھر خود بطرف ہو کر تنگ کی مرضی سے نئے کرایہ دار کا مالک مکان سے معاملہ کرے۔ مالک مکان بھی اگر اس نئے کرایہ دار سے کہ رقم بطور چھوٹی کے لینا چاہتا ہے تو مذکورہ چھٹے کے وقت لے سکتا ہے۔ واللہ اعلم۔

واجيب — بان الاجارة والملك اسم جنسي على مطلق واحد فان الاجارة قد وقعت على
الصفة التي مدناها صاحب الدار. اما ملكه الباقي في المبنى فقط .

وبهذا اصح ان صاحب المسامر قد ارتكبه باثماً .

ومن هنا يعلم ان الملك لو ارتد اخلاه الله ارض المسامر في صفة الامتياز بسماعه
الذي لا يصدق به من نظر المسامر في حقه . أما بعد فبأنه المنة وليس له ذلك لان سميته اشترى
هذه ورجع الحق الى مالك الدار .

الباقي — هذه هي له ما هو من الله اياك من الأجرة الأولى ؟

فله من هذه في أنه ما شئ الا الأجرة مع وبيع جميع هي من المال وما بقى منه و
بأنكره فله ذلك الا اياه وابعد هذه الجملة .

ومعهم من ذهب الى أنه اذا كانت الأجرة الثامنة من خلاصة الأجرة الأولى طالت له المدة .
والا كانت من خمس الأولى لاسطة له هي مائة في الأجرة من مائة . وهذا هو الصحيح او تعميم
منكرها مائة في مائة . ثم انه كان له مائة سنة فلا هو في العمل وينص على ذلك في الأجرة
ان عوار الأجرة مائة في مائة . أما الترخيص في هذه المدة في المدة من البدل والبدل اثني عشر
المنة وهذا ملكه . فيبيع المدة وأما الترخيص باص الإكاث الأجرة الثامنة من خمس الأولى
فلأن المدة ربع مائة . فبأنه لا ينافي لانه من اربعة ان المدة قليل أنه لو ملك المسامر
حيث لا يمكن الانتفاع به كمن اهلكه على انزاعه .

وبعد . انتهى من المسئلة عشرة وحسب من ربع مائة خمس لانه قال

” الفراج بالحيات ”

واجيب — بان هذه التي ربع مائة خمس لأن هذه النافع مضمونة على المشتري بغير
أنه لو تركها مع المدة على ان يملكها لم يضرها كالمدة من مائة . وانما يكون مضمونة على

تحریری اراد پگڑی کا مسئلہ

① حضرت مولانا مفتی نظام الدین صاحب مدظلہ مفتی دارالعلوم دیوبند

الحمد للہ اصل مالک مکان جو پگڑی کے نہ پٹیکے اس کا لینا ناجائز نہیں کی تاویل سے انگریز حکومت۔
 اس ایک گیارہ دروسہ کریمہ کو بنائے گا۔ مکان یا مکان وغیرہ دینے وقت اس سے جو رقم لینا ہے اس
 میں فرق کے نزدیک تین فیصد ہے کہ اس سے اس مکان یا مکان وغیرہ میں کوئی تحریری اضافہ کیا ہے
 یا اس میں اس کا شرف و سہا سہا اور اس کے عوض میں کریمہ لینے والے سے کو لینا جائز ہے نوہ
 پگڑی کے نہ پٹ تو ہفتہ کے نزدیک اس کا لینا بھی جائز ہے گا۔
 (ج) ایسے موجودہ قوانین و احکامات کے تحت میں قوانین میں کسی تبدیلی و ترمیم کا اختیار نہ تو ہندوستان میں
 ملک میں اس کا لینا دینا بھی اندھرتا کی تاویل سے بندہ کے نزدیک جائز ہے۔
 (د) اس کے علاوہ دوسرے قوانین و احکامات کے عوض کی بنا پر اور البتہ جائز ہے گا۔

② مفتی عبدالوہاب ٹیپل، دیوبند تامل ناڈو

ابا رجبہ میں ملت تین کر کے حصین مقادیر میں مکان کریمہ پہلے کو لینا تھا تا وقتہ میں ہے
 ہر نسبت قطعہ سمیرا میل ہے۔
 ہر دوں کے حصین مکان و مکان کریمہ یا ہفتے وقت پگڑی لینے کا خیر مکان کوئی مفت نہیں
 ہر ہندوئی طرف سے پگڑی کے ترانہ ابا رجبہ درم ہے۔
 پناہ دینے ترانہ یہ نہ پٹ کریمہ نہ مفتی نہ طیر دوسرے کو لینا ہو گیا ہے کہ پناہ دینے

④ مولانا نظام الدین صاحب، اہل سنت شرعیہ، بابر ادریس

مکان یا دوکان کی گڑی کے مسئلہ پر نوکر کے حقوق نفس و مال کے علاوہ گڑی کے مرد و عورت کی حالت رکھ جاتے۔

- ۱۔ قطعہ چارہ میں مدت معلوم ہونا چاہئے۔ مگر مرد و عورت میں مدت متعین نہیں ہوتی۔
- ۲۔ گڑی کا صلہ طرہ بانی ہوتا ہے۔ مگر کسی کوئی سید نہیں دی جاتی اور نہ کوئی عطا ہوتی ہوتی ہے۔ اس کی وجہ یہ تھی کہ سید کو جو وہ قانون میں گڑی مینا میں نہیں ہے۔ عام طور پر یہ معاملہ حکومت سے چھپا کر کیا جاتا ہے اس طرح مالک مکان ٹخم نہیں دینے سے بچ جاتا ہے۔
- ۳۔ مرد و عورت کی رقم مکان یا دوکان کے لئے رقم کی وجہ سے کم نہ زیادہ ہوتی ہے اس کی کوئی حد نہیں تھی۔ لیکن گڑی کی رقم دوکان یا مکان کی اصل قیمت سے بھی زیادہ ہوتی ہے اس کے مقابلہ میں ماہانہ دئے گئے رقم کی کوئی خاص حد نہیں ہوتی۔

اگر کسی وجہ سے گریڈ دوکان یا مکان خالی رہے تو گڑی کی رقم بانی نہیں جاتی اس لئے اس کی حیثیت پیش کیا کر یہ کہ نہیں ہے۔ بلکہ بظاہر یہ گڑی تھکا کا بدلہ ہے۔

۴۔ عورت کی مرد و عورت سے اس قدر فرق ہے کہ عورت بہت سب سے۔ عورت کی مدت کاڑ ہونا۔ وہ مرد و عورت کی نسبت چھپ کر لے کر کوئی دستاویز نہیں دے۔ رقم کوئی حد نہیں کیا شریعت اسلامیہ جو عزت میں گڑی کی حالت قطعاً دیکھتا ہے لکھ کر تھکا کے ساتھ۔

یہ بھی زمین میں ہے کہ اگر مکان یا دوکان کا عقد چارہ یا صلہ عورت کی گڑی کے لئے ہوتا ہے۔ مدت متعین ہو سکتی ہے اس میں گڑی نہیں ہوتی مالک مکان گڑی لینے کے لئے وقت مقرر کر سکتا ہے اور نہ وہ زمین دیتا ہے۔ اس میں گریڈ زیادہ ہوتا ہے جب کہ گڑی میں گریڈ کہ گڑی بھی بڑے نام ہوتا ہے۔ اگر کسی طرح کے عقد کے بدلہ میں اکثر مکان یا دوکان کا مالک ایک بڑی رقم وصول کر لیا یہ دیکھتا ہے جو ہر قسم کے گریڈ سے لے کر ہوتا ہے۔ اسے بات معاہدہ میں نہ لے کر عورت کی عورت پر شامل ہوتی ہے۔

اس مسئلہ کی تین باتیں ہوتی ہیں کہ ہر قسم کے گڑی کا صلہ دیا جاتا ہے۔ مرد و عورت میں ہر قسم کے گڑی کا صلہ دیا جاتا ہے۔

⑥ مولانا محمد حنیف مفتی سربراہ فاضل العلوم، گوری جہانپور

پگڑی والے مسئلہ میں یہ گزارش ہے کہ تمذیبات جو ان قبیل عبادات اور عبادت میں ہیں جن میں جملہ عیوض لینے کے لئے جائز شکل اس ناکام کے محذوہ میں مفت دوستوں میں مندرج ہیں :

۱۔ تمذیک عیوض باعوض کہ اس کا دوسرا نام ہے۔

۲۔ تمذیک لسانہ: عوض زہدات ہے جارہ اور اتہارہ سے اور مکمل بات ہے کہ کسان میں ملکیت کی حق کے تابع ہی ہو کر قیمت ہو سکتی ہے اس لئے کہ مباح کا جو استفادہ مستحق ہے پناہ اس کے جوہر کے غیر مستعد و پندہ ظلم و ظلمات ہونے کی سبب فقہاء میں برابر اختلاف قیاس ثابت بالحق نیز محض بالضرورت لاء متنبہ بالحق اس قدر ہے کہ کسی چیز کی تمذیک کسی سے طالع اور بیزا ایک فیہ تصور ہے لہذا اجتہاد کیا جائے اگر ایہ داری کی جلدیت میں بقا و مالک مکان کرایہ دے جو کہ گڑی کے ہر پرہیزگار ہے اس کے جوڑی کو غیر تو حسب قواعد شرط ممکن ہے چنانچہ بعض کا پیشل مفتی احمد مدین نقایت اللہ صاحب روضۃ الطریقت کاغذات مفتی میں اس کے جوڑی کو مفتی ویسے اور جوڑی جو بھی ہے باقی جہان میں کرایہ داری میں مستجاب اور اس کے تابع ہر اس کے منافع کا جب تک کسی نہیں چھڑا اور نہ مالک کی طرف سے چھڑا کر دیا گیا ہے پھر کسی سے جو عرضہ اور عرضہ تمذیک مندرجہ اس کا عوض حاصل کرنے کے کوئی مئی بھی نہیں سنت دانت احمد صاحب

⑦ سیکم غلام الرحمن صاحب

- ۱۔ پگڑی کو صرف بدل غلو سے تیر کر لیا ہے جب کہ حقیقت صرف بدل غلو ہی نہیں ہے بلکہ :
- ۲۔ اس Goodwill اور نیک شہرت کی قیمت بھی ہے جو اس ہند کے دکانداروں کی کمپنی ویاستادی بہتر کارکنی فروش افغانی کی وجہ سے اس ہند کے دکانداروں کو حاصل ہے۔
- ۳۔ وہ اس ہریت کی بھی قیمت ہے نہ فریہ کو کسی ایک محض شے کی قیمت سی کو اشیاں ایک ہی جڑ لینے کوں باقی ہیں اور وہ بہت سے لویہ دے زیادہ کاغذات پر غلو پر چہ کم وقت صرف کے حاصل کر سکتے ہیں۔

۴۔ وہ لینے والے کے قریب خیر متعلق کی کوئی قیمت ہے ہوسنہ ربہ بانو اول کی بنا پر زیادہ غریبوں کا اح
 واکر خیرت فرہشت کی وجہ سے حاصل ہوتا ہے۔

۵۔ گواہ کی ضرورت نہیں، ایک دوکان کی بھی جانتے تو وہ کسی بھی جگہ پر کسی سے کم قریب کر کے اپنی دکان
 قریب کر سکتا ہے۔

۶۔ مزید برآں شہرہ والا قریبوں کی طرف سے مالک مکان کا کوئی حق نہیں ہے بلکہ کھینچا کر لینا جائز ہے۔
 دوسری صورت یہ کہ قریبوں کی سب سے کم میں دوسرے آسائے :

۱۔ لینے والا مکان پر قریبی مقصد کے لئے حاصل کر سکتا ہے۔

۲۔ لینے والا مکان کے کاروبار کی خاطر دیگر کاموں کے لئے حاصل کر سکتا ہے۔

۳۔ یہاں پر یہ سوال تھا کہ قریب کے حاصل کنندہ اس مخصوص جگہ کی کوئی قیمت دے، نہ نہیں دے، قدر تو وہ جگہ پر کسی سے رہا
 ہے اس قسم میں کسی دوسری جگہ پر سے نہ یہ کہ کسی اور جگہ پر مکان بنا سکتا ہے اس کی وجہ یہ ہوتی ہیں :

۱۔ اس علاقے کے پہلے مالوں کی تہذیب اور معاملات اور بیویات بہتر ہیں۔ وہ جگہ بہت کم ہوں پر کسی کی
 اور وہی قسم تو بہت زیادہ ہو سکتی ہے۔

۲۔ وہاں کا دھول چٹکوں سے ماس کی مٹی مشغولیتوں کے جگہ قریب ہے اور اس کی وجہ سے اسے بہت
 سی آسائیاں اور چوٹیں حاصل رہیں گی۔

۳۔ انکم دسٹ کے اعتبار سے وہاں جو زمین بونے کے باہر ہیں اور اپنی ضرورتوں کی وجہ سے قریب کے وقف
 میں آچے ہال کیوں کی طرف سے لئے نہ کر سکتے ہیں۔

۴۔ اس کا فرق یہ کہ اگر زمین کی قیمت میں نہیں ملتی ہے بلکہ سہارا کی بنا پر ہے تو قریب ہے اور وہ
 ایک وقت کا وہی کی طرف سے اس کا فرق یہ کہ زمینوں پر خود کی کنٹرول کر سکتا ہے جو بہت سے چیزیں ایک شعبہ کے
 اسے عمدہ فائدہ پہنچنے پر زمین کی قیمتیں پر اعتبار کرتا ہے۔

۵۔ اس علاقہ میں اس قسم کے بہت سے کام ہیں جو ہائے کو جو سے کارگر آسانی سے مل جاتے ہیں اور
 حسب ضرورت ہر وقت فوری کاموں کے لئے مل سکتے ہیں۔ یہ ایک ڈاکٹر قریب ہے۔

۶۔ اس طرح سے ہیں اور دوسری سہارا والوں کے آسانی سے فراہم ہو سکتے ہیں بنا پر متعلقہ کاروبار کی ضرورت
 یا نہ ملک آسانی سے پہنچ سکتے ہیں وغیرہ وغیرہ

مندرجہ ذیل چیزوں کی فراہمی میں مالک مکان کا کوئی حصہ نہیں ہے: کرایہ داروں کا بے باس حکومت وقت کی فراہمی کر دے کہ ہوں توں کا۔

(ج) مالک مکان کی مرضی کے بغیر کڑی کے لین دین کا کوئی معاہدہ ممکن نہیں ہے۔ اس لئے کہ مالک مکان اگر اپنے کرایہ دار کے ہمسر سید کرایہ داری بدلتے کے لئے تیار نہ ہو تو کرایہ داری کو قبضہ بھی دے تو مالک مکان کا حق ان کو اس نئے مالکین غرض سے خالی کر سکتا ہے بلکہ شہرہ دار بھی اس میں پوچھا جائے یا نہیں اس میں یہ نہیں بدلتا۔ اس کو معاہداتی دشواریاں ہیں جو کبھی کبھی پڑتے کرایہ داروں کے ساتھ بھی پیش آجاتی ہیں۔

اب اسی صورت میں یہ ایک خوش درمست اسلامی اصطلاحی حضرات کے درمیان ایک معاہدہ ہے جو سب کے لئے منفعت بخش ہے۔

۱۱۔ مالک مکان - اسے کڑی کی پختائی رقم ملتی ہے۔ اس لئے کرایہ دار سے کرایہ داری کا معاہدہ بھی کیے جاسکتے ہیں۔

۱۲۔ نیا کرایہ دار ہوتا ہے اس طرح وہ یکشت، کڑی حاصل کرتا ہے اور مالک کرایہ میں اضافہ بھی۔

۱۳۔ نیا کرایہ دار ایک کرایہ دار کی جگہ پرانے سے ہوجاتا ہے جو فریق ہے جو اس جگہ پر حاصل ہوتی ہیں۔ وہ کسی سے یہ بھی ہو سکتا ہے کہ وہ اس جگہ پر نئے کماں کا وہ کچھ ہی عرصہ میں کڑی کے طور پر داخلہ، رقم سے نہ رہا۔

۱۴۔ کرایہ دار سابقہ - وہ یہ کہ اگر وہ کرایہ دار چھوڑتا ہے لڑنے والے قبضے کسی دوسری ملک پر اس کی موجودہ منفعت سے زیادہ نفع کی سکتا ہے مثلاً کے طور پر یہ دین دہی میں ایک نئی کی دوکان دس کی دوکان کے

درمیان ملتی اس کو اس سے ۱۰ لاکھ روپیہ پڑتی ہو دوسرے صاحب کو اسے دینا تین لاکھ مالک کو دیا۔ ۱۰ لاکھ سابقہ کرایہ دار کو اس سے کسی دوسرے ملک میں ۱۰۰ ہزار روپیہ دے کر نئی کی دوکان کو مل لی ۱۰۰ قید رقم سے اپنے لاکھ لاکھ کو دوسرے کرایہ دار کے لئے۔

اسی صورت میں یہ اسلامی شریعت کی حد سے اس معاہدہ کو ہمارے تقسیم کرنے میں کوئی قباحت نہیں۔

براہ کرم ان امور پر بھی غور فرما کر مضمون فرمائیے۔

(۳) کرایہ داروں کے لئے باقی ضروری سے کہہ چکے ہیں جو اسے کہہ گئے دونوں کے لئے مکان یا دوکان
 کو ہر قسم کی اسامات کے نزدیک یا مکان کے ایک کونے کی کرائے میں ہوگا، اگر مدت طے
 ہو تو اس سے قبل اسے پیدا کر لے گا، اگر مدت کا عین ہونا نہ ہو تو مدت کے اندر ایک دوکانوں کو کرایے
 کا حق نہیں رہتا، مگر اگر اس کا مسند واسطہ ہے تو اگر مکان یا دوکان کی کرایہ دہی کی مدت کا عین نہیں
 ہوتا، دو معاہدے میں مدت کی مراعات نہیں ہیں، ہوتی تو ان تمام کے لئے عرف و عادت سے مدد لی
 جاسکتی ہے یا نہیں عرف و عادت کا اس کے نزدیک مدت کا عین نہ ہو سکتا ہے، مگر اس کا تعریف
 کیا گیا ہے، جس کو اس وقت لیز کرتے ہیں یا رہتے ہیں پر ایک خاص مدت کے عین کے ساتھ کرایہ
 طے ہوتا ہے، اگر کرایہ دہی کے لئے کوئی مدت ہو تو اس صورت میں کٹائی نہیں لی جاتی اور یہاں
 ہڑائی لی جاتی ہے، اس میں مدت بخیر نہیں ہوتی، اگر کرایہ دہی کے حق میں مکان کے سے عین کا عین
 اسی دوسرے سے مکان کا عین نہ ہو جاتا ہے، کہ جس کو یہ مکان مالک کے قبضے میں نہیں رہتا بلکہ کرایہ دار
 کے قبضے میں چلا جاتا ہے۔

(۴) ہڑائی کے نام پر جو رقم مالک مکان کرایہ دار سے وصول کرتا ہے، وہ اصل کا جزو ہوتا ہے یا نہیں؟
 یہ کہ وہ مدت سے جس کا عین دینا حرام ہے

(۵) مالک مکان سے جس مدت اور طرف سے کرایہ دار نے مکان پر ہے، اس مدت کے نزدیک
 معرف کے لئے دوسرے کرایہ دار کو یہ کرایہ دار مکان سے کہتا ہے یا نہیں؟ اور یہ کہ دوسرے کرایہ دار سے
 ہڑائی لے سکتا ہے یا نہیں؟ یہ وہی زیر غور رہتا ہے کہ دوسرے کرایہ دار سے کسی حد تک کرایہ لے سکے گا،
 کیا حاشی جتنا کہ خود اصل مالک کو اگر دوسرے سے یا اس سے زیادہ ملے سکتا ہے؟

اہم اعظم کے نزدیک یہ کرایہ دار دوسرے کرایہ دار کو کرایہ پر دے سکتا ہے، لیکن اصل کرایہ سے زیادہ
 نہیں لے سکتا، کیونکہ امام اعظم کے نزدیک حقوق کی بیع نہ ہوتی ہے، امام شافعی کے یہاں حقوق کی بیع نہ
 ہے، اس لئے یہ کرایہ دار دوسرے کرایہ دار سے اصل کرایہ کی رقم سے زیادہ ملے تو ان کے نزدیک جائز
 ہے، پہلے کرایہ دار جسے معرف کے لئے مکان لیا ہے، اس معرف کے سوا دوسرے معرف کے لئے کرایہ
 پر کسی کو مکان دے تو فقہاء اسے ناجائز کہتے ہیں۔

(۶) جاتعین مدت ہڑائی کے مکان کرایہ پر دیا گیا اور وہی طور پر یہ طے کیا کہ کرایہ دار کو اجابتی

موجودہ حالت اور متعدد قانونی منتقلیوں کی آسواں ہے کہ اس صورت میں گزریہ اور دوسرے کو گزریہ پر اسے ملتا ہے۔

۱۔ بیعت میں، جو عادی ہے، مال کا طلب مخصوص اہل ف کے یہاں اجراء میں سمجھا جاتا ہے، اور صرف مال کے یہاں حقوق ملے ہیں، بعض حقوق بعض دفعہ مال کے لئے ہوتے ہیں مثلاً حق شفعہ دفعہ مال کے لئے ہے اس امر متعلق یہاں حق شفعہ ہے دیتا ہے اس کا مال فطلوع کر اس کو کوئی ضرر نہیں ہے۔ جو مال کے لئے ہی کی وجہ سے شریعت نے اس کو حق دیا ہے، اس لئے ایسے حقوق کی پینا کی اجازت نہیں دی، سستی یہاں جن حقوق کی موجودیت بعض مفاد کے لئے ہے بلکہ ان کی ایک مستقل حیثیت ہے وہ امت شہد اور دیگر کئے ہیں ان کے سلسلے میں مامور پر کب جاتا ہے کہ اس کی بیعت درست نہیں جبکہ حالات کے بدلنے کے ساتھ ساتھ بہت سے حقوق کی بیعت ابھی موزی دیا گیا ہے آپ کو ملے کہ یہ گزریہ دار کو بعض مخصوص حقوق حاصل ہو جاتے ہیں، خصوصاً اس مکان میں جس کے مالک نے گزریہ کے ارغوا اپنے حق کو ٹھہر دیا ہے کہ اس کی بیعت جو گزریہ دار کو مالک کے طرف میں حاصل ہوتی ہے وہ امت و بیعت سے باہر نہیں ہے، اس کی خرید و فروخت کو گزریہ دار پر دیا جائے یا نہ اس کی حیثیت مال کے ہے، یا نہیں، اگر کسی کی بیعتوں اور تصدیق ہو تو مجھے بتا دیں گے

عظیم علی الرحمان صاحب

ایک چیز گزریہ دار ہوتی ہے، اسی کے بدلے میں گزریہ مٹی ہے مکان مالک کی گزریہ مالک کو بہت اوقات گزریہ دار اس لئے دیتے ہیں کہ گزریہ دے کر دوسرے بہت سے خواہشات سے گزریہ دار بچتا ہے

قاضی صاحب

آپ جو کچھ بھی کہنا ہے یہ میرا مال ایک حق۔

مولانا افضل صاحب

چند باتیں جو آپ نے فرمیں بنیادی طور پر دو صحیح ہیں لیکن ایک بات اور ہونی چاہیے کہ حق ملکیت کیا چیز ہے، مغربی طور پر حق ملکیت اور چیز ہے اور قانونی طور پر حق ملکیت اللہ ہے حق ملکیت اس طرح ہے کہ تم کہہ دے کہ مالک کے مال کے حقوق مالک مکان سے زیادہ ہیں، گزریہ دار کو سرکار نے مالک کے حقوق میں سے بعض حقوق دینے ہیں، جس پر غور کرنا ہے کہ سرکار نے گزریہ دار کو مالک سے جو زیادہ حقوق دے دیے اور شرعی طور پر کب مالک درست ہیں، اہل غور کرنا ہے کہ سرکاری قانون اور

شرعی قانون میں جب نکراؤ ہو جانے تو ہمیں کیا کرنا چاہئے اور کس پر عمل کرنا چاہئے۔

قاضی صاحب:

آپ اپنی رائے دیجئے۔

انضال الحق صاحب:

میں تو اسی رائے نہیں دے رہا ہوں مسئلے کی تسخیر کر رہا ہوں۔

قاضی صاحب:

بہت اچھا

ڈاکٹر فضل الرحمن گنوری صاحب:

جو مضامین پڑھے گئے وہ بہت اہم ہیں جن سے کئی پہلو سامنے آئے، دو اہم بنیادی طرز سے ملاحظہ فرمائیے، اسلام صاحب نے بہت اچھی اور عینی بات کی، لیکن عرض یہ ہے کہ حقوق دو طرح کے ہوتے ہیں، ایک تو وہ حقوق ہیں جو اللہ کے مقرر کردہ ہیں اور دوسرے حقوق وہ ہیں جو اللہ کے مقرر کردہ نہیں ہیں، ان حقوق سے مگر غلط و تعدی پھیلے تو ان کا احترام نہیں کیا جائے گا، بلکہ ان پر پابندی لگائی جائے گی، ہمیں فیصلہ کرتے وقت یہ دیکھنا ہے کہ کوئی چیز اسلام کے بنیادی قدار سے متصادم نہیں ہے یا شریعت کا کوئی حکم تو اسی سے نہیں بدل رہا ہے، اگر نہ میں کوئی بات ہے تو چاہے فقہار نے اسی کے جو رکاوٹوں کو دیا ہو ہم اس فتویٰ پر پھر غور کریں گے، اور اگر وہ غلط کا ذریعہ بن رہا ہو تو ہم ہمہ جہد کا فیصلہ کرنے پر مجبور ہوں گے۔

دوسری بات مجھے یہ کہنی ہے کہ کئی غلط کا ذریعہ ہے بلکہ یہ شیعہ فتنہ ہے اور یہ استعمال کا ذریعہ فتنہ ہے کہ ہم ان چیزوں کو جو ہم سے پہلے رائج ہوئی ہیں ان کو ان کے ذریعہ غلط کاموں اور اعمال کی بنیاد پر فاسد کر دیں، انھیں رائج ہونے کے وجہ سے مانز کر دیں گے، چرخی کا مسئلہ براہ راست اسلام کے نظام عدالت سے ٹکراتا ہے جب تک ہم سرمایہ دارانہ نظام کے اندر رہ کر سوچیں گے، بہت سے ظلم و عدوان کی صورتوں کے ہمارے قانونی فیصلے دیں گے، یہ کہیں لگاں اس دور میں تمام اسلامی تحریکات میں جو بات بھی سوچی گئی، وہ سرمایہ دارانہ نظام کے اندر رکھ کر سوچی گئی جس کی وجہ سے بہت سی چیزیں مانز کر لی گئیں۔ جب تک اسلام کے نظام عدالت کے اندر رکھ کر نہیں سوچیں گے، اور جب تک ہم سرمایہ دارانہ نظام کو مانز کر رہے ہیں تو ہم مانز کر رہے ہیں کہ وہی گے اسی وقت تک ہم اسلام کے نظام

یہ سمجھا جائے اور مدت کے اندر اندر دیگر معاملہ ضعیفیت کے اندر گورہا ہے تو اس صورت میں گویا پر دینا ہے دوسرے کو اور خود گہری دوسری کتا ہے، تو کتا اس بات ہے کہ اس صورت میں شرعی نقطہ نظر سے کوئی آفات نہیں ہے، مادہ جو ہمارے ڈاکٹر صاحب نے ارشاد فرمایا کہ تاں کہ جو گہری کاروائی ہے یہ علم و تہی ہے یہ طور کرنے کی بات ہے کہ ہم ظلم و تہی کی کس کو کہیں گے ظلم و تہی تو اس صورت میں ہے جبکہ جزا و تہی اس پر کوئی چیز مسلط کی جائے، اور جب مال کی مقدار، تنگ نہ گویا در آپس میں خود رضا مندی سے ملے کر ہے ہیں اور وہ اپنے فتنہ نصیبان بھی کو حل کرے ہیں تو یہی صورت میں ہے، سمجھتا ہوں کہ اس کو عزت اسلام و دین کے نظام دول کے خلاف اور ظلم و تہی قرار دینا صحیح نہ ہوگا، اس لئے آت کی میں نفس میں ہیں یہ سوچنا ہوگا کہ ایسی صورت میں جس میں کوئی نصیبان موجود نہیں ہے، یہ جس میں صراحت ناجائز نہ ملے کی موجود ہے، ہم اس کو جائز قرار دیں تو درست نہ ہوگا، اس لئے گویا در گہری کے سلسلے میں ہمارے مغربی اور ملتان نے جس پہلو پر روشنی ڈالی ہے وہ صحیح اور درست ہے، اور جن پہلوں پر انہی روشنی نہیں ڈالی گئی ہے اس پر وہ وہاں غور کریں اور تمام حضرات اس کو تسلیم کریں۔

مولانا جلال الدین صاحب مدظلہ العالی

اس میں دوسرا سوال یہ ہے کہ گہری گویا کا حصہ ہے یا نہیں، میرا خیال ہے کہ گہری کو گویا کا حصہ قرار دینا بڑی زیادتی ہے، دراصل قانون ملکی سے پہلے کی ایک تدبیر ہے جس طرح انکم ٹیکس اور سس ٹیکس دئے جاتے ہیں اسی طرح کی چیز ہے اس لئے آت ملکی قانون سے پہلے کے لئے یہ تدبیر کی جاتی ہے، پہلے گہری کے نام بھی مائل کرنی جاتی ہے اس طرح یہ ڈھنگ اپنا جاتا ہے، غرض یہ کہ اس کو فقہی طور سے جائز نہیں کہا جاسکتا، اور ایک بات یہ کہی گئی کہ عدالت کی تعمیر ضروری ہے لیکن موجودہ حالات میں عدالت کی تعمیر نہیں ہوتی اور اس میں ملکی عدالت کی تعمیر نہیں کی جاتی ہے کہ گہری کی رسید کوئی جائے گی وہ ہمارے ہی نہیں کوئی جائے گی، اس لئے کہ اگر ہمارے ہی نہیں کی رسید ملے گی تو گویا کے مالک کو بھٹ سے یہ مستحق ہوگا آپ پڑا اور آپ کو مکان خالی کر دے گا مستحق نہ ہوگا، اور اس طرح مجبوری ہے کہ اگر گویا دار کو یہ حق دے دیا جائے جائے خالی کرنے پر مجبور کیا جائے تو اس طرح سے کسی کا بھی کاروبار ہم نہیں سکتے، دلی کو اپنا

کاروبار چلانے میں کئی کئی سال لگ جاتے ہیں — اور اگر کسی کو معلوم ہو جائے کہ یہاں کاروبار سے جگا دیا جائے گا اور کاروبار نہیں چلے گا، نفع نہ ہوگا تو کئی بھی آدمی یہاں سے کوتاہ نہیں ہوگا، اس لئے وقت دونوں طرف ہے لہذا ان دونوں پہلو پر غور کرنا چاہئے۔ موجودہ حالت میں مدت کی کوئی تعین وغیرہ نہیں..... جس میں محض فداکاری کا جو بھی رہا ہے جو میرے خیال میں صحیح نہیں کیونکہ وہ صورت حال پائی نہیں جاتی نیز اس وقت جو چڑی کا مارواٹ ہے کرایہ و راس کو ایک زاریہ زندگی اور سہا پہنچتے ہیں اور ضروری ہو جائے جو اسے، مانی رکھنا ہے، درود و مری طرف مالک سے خالی کرانے کی کوشش کرنا ہے۔ — پھر فضل الرحمن صاحب نے جو فہم دیا وہ بھی مجھے اور یہ دونوں طرف سے ہوتا ہے اور موجودہ حالت میں یہ خیال یہ ہے کہ ملک کے قوانین کے تحت پیدا ہونے والی جو تھپالی ہیں انہیں سامنے رکھا جائے اور اس کا حل تلاش کیا جائے۔

فضل الرحمن صاحب فرمائی،

مجھے افسوس تھا کہ سب کے مسائل پر رائے دیتے وقت صرف تعلیمی جہانیت پر غور نہیں کیا جاتا ہے بلکہ دین کے مجموعی مسائل کو بھی پیش نظر رکھنا چاہئے، حقیقی قیمت کے سلسلے میں حاصل ہے کہ یہ ایک اضافی چیز ہے کوئی مستقل چیز نہیں ہے، اس وقت بڑی کا جو طریقہ ہے کہ اسے کہانہ کی صحت کے لئے یہ بات ضروری نہیں کہ مادیات کی حاشی حالت یکساں ہو، ایک یہ ممکن ہے غریب آدمی سے عقد کرنا ہے تو غریب کی عزت سے سب کا فائدہ اٹھا کر غریب کو کمزوری کی پریشانی پر کھڑا کر دیتا ہے، آپ خود گریں کر کے اس کی حیثیت سد دی ہے، اور کیا عقد کی ضرورت پڑی ہوگی ہے یہ بھی دھیان میں رکھیں کہ بڑی کی رقم کو کہیں دی جاتی ہو کہ نکلنے کی صورت میں ٹیکس لگ جانے کا خطرہ رہتا ہے، بڑی جی سودی حالت دولت میں سے کاڑھ جاتی ہوئی ہے اس سے پتہ صرف تعلیمی جہانیت کی تنقید کا نہیں ہے بلکہ یہ ن سو میں سے جو، عوامی اور سماجی قدر ہے تنقید رکھتے ہیں۔

مولانا برہان الدین سنہلی صاحب،

اصل نفعہ بحث یہ ہے کہ اگر تعین مدت کے بغیر کرایہ پر دیا تو اصل ایک عہدہ کے لئے ہوتا ہے

تو دالھی پر رشوت ہے۔

قاضی محمد اسلم صاحب

سکنتی سے مراد وہ گھڑیاں ہیں جو مکان کے ساتھ چڑھتی ہیں، اس کی قیمت وصول کی جا سکتی ہے، انہیں اس کو قرضائی کہا جاتا ہے، مگر ان بدل ملنے اس سے یہ مفہوم لیا ہے۔

مفتی نسیم احمد صاحب مظفر پوری

ہر غلطی پر سزا کرنا ہے، یہ بات قاضی غور ہے کہ وہ ان کی قیمت سے زیادہ بڑی بننا چاہئے یا نہیں؟ یہ بات کلی زیر بحث سنی جائے کہ حق ملکیت کیا چیز ہے؟

مفتی فیصل احمد صاحب حیدر آبادی

بڑی یا ستر لاکھ یا ستر ہزار ہیں، کیونکہ وہ کسی چیز کا مال نہیں، اس لیے کہ یہ ہر مکان اپنے کاغذ کی ہر مکان ہے، لیکن اس عمل کے عوض کچھ لینا دینا درست نہ ہوگا، رشوت سوگنا، جیسے قمار سنے دکان کرانے کے عوض کیا رشوت اور عوام قرار دیا ہے، بڑی کو بستی کی گائیہ قرار دیا جائے تو درست ہوگا، گائیہ دس لکھ سے چار لاکھ نہیں ہے کہ وہ بڑی ہے کہ کسی اور شخص کو گائیہ پر دو مکان دے۔

مولانا محمد مصطفیٰ عثمانی صاحب راجستھان

اس مسئلہ کی تحقیق کے لیے قاضی بڑی کاروائی دوسری مدی ہماری میں شروع ہوا، یہ کہا درست نہ ہوگا، بڑی کا سود سونہ و راز نہ ہوگا، یہ لکھ دے کہ ہر اس کے لیے استعمال ذہنیت کا فرق ہو سکتی ہے، تحقیق بڑی اور دوسرا یہ کہ تحقیق کسی درجے میں تو ہو سکتی ہے لیکن بڑی کی رقم کی تعیین میں واضح حال نہیں ہے، بڑی کی بہاد بھارت پر ہے، اس لیے کہ ہے، فارسی نہیں، بعض اعلیٰ سے حقوق کہاں ہونا ثابت ہے اس نے اس کی مزید پوچھا، یہ دیکھو، درجہ بڑی کی رقم لینے دے کا حق ہونا چاہئے۔

جناب ڈاکٹر عبدالرحمن صاحب

یہ کہا کہ تحقیق کر، کوئی چیز نہیں ہے صحیح نہیں ہے۔

مفتی محمد رفیع ہاشمی

حق تو اس بات کی سنی کی جائے کہ وہ درجہ بڑی میں رہنے سے جو چیز لیا جائے ہو سکتی ہیں ان کے لئے حجاز کرنا احتیاج کی جائے۔

میرزا غلامی اعظم گزنیہ

پگڑی عام طور پر اس وقت ہوتی ہے جب مدت کرا نہیں ہوتی بلکہ علم، اہل غنمی اور اہل فقر حضرت کو پہننے کے جہاں تک ہو سکے ایسے مسائل کو آسان بنائیں۔ اگر پگڑی کے جوڑ کا اعلان ہو تو غلامی دشوار پس مندر بنائیں گے۔

میرزا رفیق احمد بستی

پگڑی ہم طرح کی سماجی ضرورت بن گئی ہے اس میں قصور وار نہ ملے مسلمان ہے نہ کراہ دار۔ اس کے پیچھے ہستخالی، ہستیت کے کارہ، ہستیت سے انکار نہیں کیا جاسکتا فقہانے متاخرین نے جس طرح بعض حقوق کی سچ کو ہم مہیوی کی تیار مرد درست قرار دیا ہے کیا اس طرح پگڑی کو درست قرار نہیں دیا جاسکتا، پگڑی کے ساتھ جو بھارہ ہوتا ہے اس میں مدت تعیین ہی نہیں ہوتی۔ متعین مدت فرض کہہ سکتے ہیں، ہوائی بخت سے احتراز کرنا چاہیے۔

مولانا مسعود مالم صاحب تاجی

اسلامی نظام بدل کا کام دیکھا جانا ضروری ہے، کپیلے کے زمانے میں موجود اور جدید استعمال فقہ ہمارے زمانے میں ہر امر استعمال ہے۔ یہ مسافر میں کدھ مندی سے نہیں ہوتا یہ بھی ہر قابل غور ہے کہ مسودہ چیز جو باہمی رضا مندی سے جو دو جائز ہوں، اگر ایسا ہے تو کیا مسودہ جائز ہوگا، مدت کی غرض کے مسئلہ میں مولانا برہان الدین بسطملی نے فقہ کا یہ قول جو بیان کیا ہے کہ ایک ماہ کے ختم ہونے پر دوسرے ماہ کی مدت خود بخود ختم ہو جائے گی تو یہ اختیار ہے کہ ایسا ان فقہاء کے زمانے میں ہوگا۔ ہمارے زمانے کے لحاظ سے تو پگڑی ہر حال میں جائز ہے۔

مولانا حبیب الرحمن صاحب

فقہاء نے جو تعین مدت کی شرط لگائی ہے وہ اپنی پشرف ذات خود مقصور نہیں ہے بلکہ دفع تران مقصور ہے جہاں تعین نہ پایا جائے وہاں بھی بھارہ درست ہونا چاہئے۔ حق کا مطلق ایک شئی کی ذات سے ہے دوسرے اس کے فیصلے سے کہ ایسی کوئی صورت ہو سکتی ہے کہ ذات کی طرف سے ملکیت حاصل ہو لیکن فیصلہ کی طرف سے حاصل نہ ہو غور کرنا ہے کہ انسان اپنے اس حق سے جس کا مطلق ذات سے ہے بالخصوص یا بالعرض دست برد نہ ہو سکتا ہے یا نہیں، فقہاء کی عبارات سے ایسا معلوم ہوتا ہے

کہ جو حقوق دلیع ضرر کے لئے نہ ہوں بلکہ جب منفعت کے لئے ہوں ان کا عوض لیا جاسکتا ہے۔ یہ سوال کہ حق ملکیت کیا ہے؟ تو عرض ہے کہ حق ملکیت دراصل دو اجزاء پر مشتمل ہیں ”حق مین“۔ ”حق قبضہ“۔ ”حق قبضہ“ حق قبضہ کے مفہوم سے حق میں ساقط نہیں ہوتا۔

معنی نعت اشتر صاحب

مرت کی نہیں کو زمانہ غم کرنے کے لئے فقہاء نے ضروری قرار دیا ہے جن کی قسمیں میں ایک کا تعلق غنی کی ذات سے ہے اور دوسرے کا تعلق قبضہ سے ہے حقوق مجرد کی بیعت صحیح نہیں ہے۔ وہ حق جس کا تعلق دلیع ضرر سے ہے اس کی بیعت ناجائز ہے اور جس کا تعلق جلب منفعت سے ہے اس کی بیعت جائز ہے۔ من ترك مالا او حقا لم يرثه اس سے ظاہر ہے کہ بعض حقوق کی بیعت کو جائز قرار دیا جاسکتا ہے۔

فہمى مجاہدان اسلام صاحب

دونوں طرف کی باتیں سامنے آئیں فقہی جزئیات کے نقطہ نظر سے بھی اور مقامہ و مدعا کے لحاظ سے بھی الیٰ ہر سبب کے تشریحات کے اصول و مقصد کو سامنے رکھتے بغیر فیصلہ نہیں کیا جاسکتا۔ ہم اس ذیل میں یہ بات بھی واضح کر رہے کہ جو قواعد مخصوص سے مستنبط ہیں ان کو بھی ٹوطا رکھنا ہوگا۔ حضرت دمیثہ کا کھانا جائز نہیں، لیکن حالت اضطرار میں قرآن نے اجازت دی ہے، نبی خصوصی حالات کو سامنے رکھتے ہوئے فقہاء نے ”انصوریوں“ اور ”المصنوعات سمیع المحضورات“ و غیرہ قواعد کا استخراج کیا ہے۔

تجاویز پگڑی کا مسئلہ

پگڑی کے مسئلہ پر شرکاء سیمینار نے دست ذیل فی دہرہ بالاتفاق منظور کیا : —
 اس اجتماع کا محاسن یہ ہے کہ پگڑی کے وجود و روان کو پسند یہ نہیں کہا جاسکتا لیکن بڑے
 شہروں میں طویل عرصہ سے یہ روان جاری ہے کہ مکانات اور دکانوں کو کرایہ پر دیتے وقت پگڑی کے نام پر
 رقم لی جاتی ہے اور کرایہ دار بطور خود یا مالک کی رضامندی کے ساتھ دکان یا مکان دوسرے شخص کو کرایہ پر
 دے جاتا ہے۔ پھر یہ بھی روان پگڑی کے کرایہ داری کا یہ حق موردی تسلیم کیا جاتا ہے اور نام طر پر یہ مسئلہ
 بعد نسل جاری رہتا ہے۔ سرکاری قوانین پگڑی کو ممنوع قرار دیتے ہیں۔ رت ریونیوئن اگنسٹ —
 کے ذریعہ کرایہ کے مقدار پر بھی حد بندیاں مقرر کی گئی ہیں اور دوسری طرف آہستہ آہستہ کرایہ داری کے
 حقوق کو مالک کے حقوق کی حیثیت دینے کا رجحان قانون سازوں میں پیدا ہوتا جا رہا ہے۔ اس کی وجہ
 سے بھی ملک کرایہ پر مکان یا دکان دیتے وقت کی زیادہ سے زیادہ رقم حاصل کر لینا چاہئے۔ دوسری
 طرف یہ بھی واقعہ ہے کہ گھر، مکان کو کھلی بھوت دے دی جاتے کہ وجہ چاہیں کرایہ داروں سے
 مکانات اور دکانیں خالی کرالیں۔ تو اس کا نتیجہ یہ ہوگا کہ نئے شہروں میں لاکھوں افراد بے پناہ
 پر پھینک دیئے جائیں اور لاکھوں افراد کی تہ تیہ ہو جائیں اور دوسرے کل معاشیے کے لئے بھی زمین
 اس اجتماع میں مالک کے، نئے حقوق و کرایہ داری کی دشواریوں اور پھر سائنس پر اس
 کے بڑھنے والے اثرات اور اس روان کے تاریخی اور معاشی عوامل کا جائزہ لیا گیا، اور آج کے دور
 میں کرایہ داری کی مختلف رائج صورتوں پر بھی غور کیا گیا۔

مذمت معینہ کے لئے مکان کرایہ پر دینا مذمت کے اندر مکان خالی کرانے کی کوشش : مذمت
 گزرنے کے بعد مکان خالی کرنے کا مطالبہ : کرایہ دار کا دوسرے کرایہ دار کو مکان کرایہ پر لگا دینا،
 بغیر تعین مذمت پگڑی کے کہ مکان کرایہ پر دینا اور اس طرح کی دوسری صورتوں پر بھی غور کیا گیا۔

اعضائے پیوندکاری

وضاحت مسئلہ

①

۱۔ اعضاء کی پیوندکاری ایک ہی خانہ

۲۔ اعضاء کی پیوندکاری

۳۔ پیوندکاری کے مسئلہ سے متعلق چند تقریرات

مسئلہ فقہی نقطہ نظر سے

②

۱۔ اعضاء کی پیوندکاری

۲۔ اعضاء کی پیوندکاری

۳۔ اعضاء کی پیوندکاری کتاب و سنت کا روشنی میں

۴۔ اعضاء کی پیوندکاری

۵۔ اعضاء کی پیوندکاری

تعمیراتی آراء

③

مذکرہ فقہیہ

④

تجربہ اور

⑤

اعضاء کی پیوندکاری

ایک طبی خاکہ

ڈاکٹر ایچ ایم ایمان شاہ ————— مسلم یونیورسٹی، علی گڑھ

اعضاء یا تیسسز یعنی (TISSUES ORGANS) کی پیوندکاری کی تاریخ طویل ہے۔ پیوندکاری کی عملہ دروازہ تحقیق و تجربہ اور برقی قیاس سے ہے۔ انھوں کی تیلی (TECHNIQUE) اور طریقوں کی پیوندکاری تیسویں صدی کے دوسرے نصف میں لوگوں میں سے بڑی مثالیں عضوی پیوندکاری کیسز ہیں (ALEXIS CARREL) نے ان صدیوں میں ان کی فکر و انداز کی پیوندکاری کی وقت ایک بغیرت بن کر برقی جیسے کہ ان میں اعضا، ایمنز و دکنے پر نہ سے ملو دکنے، لی (IMMUNOSUPPRESSIVE DRUGS) ان میں تیس عضوی ناکارہ ہو جانے (ORGAN FAILURE) کی مثالیں عضوی پیوندکاری کی رو سے تیسرے قیاس سے ہیں میں ناکارہ یا پیوند کو دھن کے بدن سے نکل کر ایک صحت مند آدمی کے بدن سے بھی استفادہ کر دیا جاتا ہے۔ جیسے شخص کو توبوں مند (RECIPIENT) و پیوند دینے والے کو ملے (DONOR) کہا جاسکتا ہے۔ وہ اعضا جوی یا جنسی پیدا ہونے مثلاً دل، گردہ و صرف نشوونما سے ملے جاتے ہیں، مگر اگر پیوند ہڈیوں کے پاس ایک فرد صحت مند بن اور صحت مند انسان کا ایک پیوند کو دھن جیسا کہ ان کے ایک فرد کو دھن سے بھی پیوند کا کاروبار کی وجہ سے پیوند تکمیل کیا جاسکتا ہے۔

فراعض کی کاسیاب پیوندکاری کی پیوندکاری۔

نئے تیسسز (TISSUE) صلیوں (CELLS) سے ملے ہوئے ہیں

تیسری کو قبول کرے۔ دوسرے کو میچور ٹیکاس کے ذریعہ چونکہ کاری کے لئے نیا کیا جاتا ہے اگر چونکہ کالے قبل ہی کو ٹیکاس کھل کے دوران "ویونٹ خون" اس کے بدن میں پھرنایا جاتا ہے تو چونکہ کاری کے پرنیشن کے نتیجے میں بہتر ہو سکتے ہیں۔

مصلیٰ کا انتخاب - SELECTION OF DONOR

مصلیٰ کو مصلیٰ تہ کر دیا جائے گا۔ ان کے در ذریعے دیا۔

۱۔ مردہ جسم سے لے کر وہ منتقل کرنا۔ اسے مصلیٰ کو FADAVAR DONOR کہیں گے۔

۲۔ زندہ افراد (ALIVE DONOR)

۱۱۔ مردہ افراد سے۔ پیشتر مصلیٰ شدہ کر کے ان افراد سے مصلیٰ ہو گئے ہیں جو ذریعہ طور پر مردہ FADAVAR

DEAD افراد قرار دیئے گئے ہیں۔ ایسے افراد باریان قرار دیتے ہیں جو مصلیٰ ذریعہ کی وجہ سے بہت تیز مصلیٰ

موت ہو کر گئے ہیں یا پھنسنے والی مصلیٰ ہوئی ہے۔ یہ ابتدائی اور گنیٹور (TUMOUR) کی وجہ سے۔

۱۲۔ DEFENSIVE CASE UNITS میں دیکھا گیا۔ یہ مصلیٰ میں مصلیٰ مصلیٰ مصلیٰ کے ساتھ مصلیٰ کی اس پر کما

جاتا ہے۔ جب مصلیٰ کا کام ثابت ہو چکا ہے تو مردہ مصلیٰ کی مصلیٰ ہو کر مصلیٰ کی خدمت میں مصلیٰ اسٹر

پروڈکٹ اور مصلیٰ سے مصلیٰ پیدا کرے۔ اس سے قبل مصلیٰ کے رشتہ داروں سے مصلیٰ کو مصلیٰ

سے مصلیٰ اجازت لی جاتی ہے۔

کئی ہسپتالوں میں مردہ مصلیٰ کے چونکہ مصلیٰ مصلیٰ کے درمیان رابطہ کے لئے افراد مصلیٰ مصلیٰ

کے گروپ کی باہر مصلیٰ مصلیٰ کی قسم کا مصلیٰ کرتے ہیں تاکہ ان کے لئے مصلیٰ مصلیٰ

مصلیٰ مصلیٰ مصلیٰ مصلیٰ مصلیٰ مصلیٰ مصلیٰ مصلیٰ مصلیٰ مصلیٰ مصلیٰ مصلیٰ مصلیٰ مصلیٰ

کے مصلیٰ مصلیٰ مصلیٰ مصلیٰ مصلیٰ مصلیٰ مصلیٰ مصلیٰ مصلیٰ مصلیٰ مصلیٰ مصلیٰ مصلیٰ

مصلیٰ مصلیٰ مصلیٰ مصلیٰ مصلیٰ مصلیٰ مصلیٰ مصلیٰ مصلیٰ مصلیٰ مصلیٰ مصلیٰ مصلیٰ

مصلیٰ مصلیٰ مصلیٰ مصلیٰ مصلیٰ مصلیٰ مصلیٰ مصلیٰ مصلیٰ مصلیٰ مصلیٰ مصلیٰ مصلیٰ

مصلیٰ مصلیٰ مصلیٰ مصلیٰ مصلیٰ مصلیٰ مصلیٰ مصلیٰ مصلیٰ مصلیٰ مصلیٰ مصلیٰ مصلیٰ

مصلیٰ مصلیٰ مصلیٰ مصلیٰ مصلیٰ مصلیٰ مصلیٰ مصلیٰ مصلیٰ مصلیٰ مصلیٰ مصلیٰ مصلیٰ

مصلیٰ مصلیٰ مصلیٰ مصلیٰ مصلیٰ مصلیٰ مصلیٰ مصلیٰ مصلیٰ مصلیٰ مصلیٰ مصلیٰ مصلیٰ

قلب در پھیپھڑوں کی پیوند کاری

میریہ میں قلب در پھیپھڑوں کی مشترکہ پیوند کاری کوئی کامیابیت زیادہ پایا جند یہ ان افراد کے لئے ہوتا ہے جو کم تنفس کے مریض ہیں یا بڑے بڑے مریض کی وجہ سے تنفس میں پھیپھڑوں کے جند میں مریض میں مشترکہ پیوند کاری سے مستفید ہو سکتے ہیں

جگر کی پیوند کاری

اب سے پانی میں قلب اور پیوند شدہ مریض کی شریک پیریشن کے ایک ہی جند تک نہیں فائدہ ہونی چاہیے۔ مریض کو پانی کی آواز کے جند دونوں START اور CALNE کے ذریعہ پیوند شدہ جند کے مریضوں کی شریک ایک ہی جند تک نہیں ہونی چاہیے۔ مریض میں دو جند ہیں جو جگر کی پیوند کاری کے وقت ہی جند کی زندگی میں شریک ہیں۔ مریض کی جند بڑی ہوگی جب کہ مریض کی دوست مریض کی جند بڑی ہوگی جب کہ مریض کی دوست مریض کی جند بڑی ہوگی۔ مریض کی جند بڑی ہوگی جب کہ مریض کی دوست مریض کی جند بڑی ہوگی۔

مریض کی جند بڑی ہوگی جب کہ مریض کی دوست مریض کی جند بڑی ہوگی۔ مریض کی جند بڑی ہوگی جب کہ مریض کی دوست مریض کی جند بڑی ہوگی۔ مریض کی جند بڑی ہوگی جب کہ مریض کی دوست مریض کی جند بڑی ہوگی۔



اعضا کی پیوند کاری

دہ — ڈاکٹر نعیم حامد - ایم۔ ایس۔ سر جس۔ کالجور - سائنس اور فزکس میں پروفیسر

ایکسوسی ایٹس شاخ میوہ

معزز اراکین سیدنا!

اعضا کے پیوند کاری کے موضوع پر میں اس تقریر کو پیش کرنے سے مسرت محسوس کر رہا ہوں کہ آپ نے مجھے یہ حق دیا جس سے اپنے لئے باعث فخر و عزت سمجھتا ہوں۔

طبی علوم نبھانے کتنی ہی مادیوں سے معاشرہ کی خدمت میں مشغول ہیں اور انسانوں کو ایک بہتر اور مثبت ذہنی و جسمانی حالت میں زندگی گزارنے میں معاون ثابت ہوئے ہیں۔ وقت کے گزرنے کے ساتھ اور نئی ترقیات کے جوہر میں یہ مادیوں اور محاسب نے ہمیشہ انسانوں کے مسئلے نئے نئے طبی پیش کے میں اضافہ کر پیوند کاری طبی معلوم کا ایک ایسا ہی نیا باب ہے جس کی عوامی تہمید لازمی ہوگی کہ اس کو سائنس عوامی تقسیم اور رابطے کے بغیر ترقی نہیں کر سکتی۔

اعضا کی پیوند کاری کو تین درجوں میں تقسیم کیا جاسکتا ہے۔

۱۔ آؤٹرانس پلانٹیشن (AUTOTRANSPLANTATION) کسی ایک ہی فرد میں سے یہی (1-133)

۲۔ ایک جگہ سے دوسری جگہ مستقل کو (AUTOTRANSPLANTATION) کہتے ہیں اس طریقے سے جلد (skin) ہائیڈرو پیک جگہ سے دوسری جگہ مستقل کی جاسکتی ہیں، اس کے کسی پیوندی کے پھیلنے کا خطرہ نہیں ہوتا۔

۳۔ ہوموٹرانس پلانٹیشن (HOMOTRANSPLANTATION) نہیں کہیں یا مصنوعی ایک ہی نوع کے ایک فرد سے دوسرے فرد میں مستقل کو کہتے ہیں یہ ہم اس کے بدن میں تنصیل برت کر کسی گے کہیں کہ سب سے زیادہ مستقل طریقہ ہے جو ناکارہ اعضا سے پیدا ہونے والے مہلک نتائج سے انسانوں کو نجات دلاتا ہے۔

۴۔ ہیٹروٹرانس پلانٹیشن (HETERO TRANSPLANTATION) سے (1-133) کہیں کہتے ہیں اس طریقے میں جانوروں کی ایک نوع میں اعضا کی پیوند کاری کی جاتی ہے۔ مستند جانوروں سے انسانوں میں لیکن

یہ وجہ تحریراتی نوعیت کا ہے جسے مدغنی حیثیت حاصل ہے اور دو متخالف انوار کے، بھی فرق کی وجہ سے
 یہی اندرونی تیز پسیدگیوں کا دیش ہے جن کی وجہ سے جسمانی فرائضاتی عضو کو قبول کرنے سے انکار کرتا
 ہے۔ اس صورت میں جراثیم کے عضویہ جسموں، *ORGANISMS OF TISSUES* کو مناسب طریقے سے
 ادویات کے ذریعہ ۱۹۸۰ء کے کسی ہی پوندہ کاری کی کہانی ہے جیسا کہ بڑی طرح جیسے ہوتے ہیں کو دیکھنا آ
 کی جلد نہ پوندہ کاری، یہ جلد قس ہی جیسے صلیب میں *VACUUM* میں *PROBES* کے ٹکڑوں کی ہوتی ہے
 اس پر اسس و ٹیڑی کی میں *YDRAULIZATION* سے ہیں۔

۱۔ *ADRENAL GLANDS* میں جیسے سے ہم عضویہ پوندہ کاری کے لئے استعمال کیے جاتے
 ہیں ۱۹۸۰ء فرن ہڈی کو یہ انعموں کی تکیاں، جیسے ۱۔ ۱۹۸۰ء گردہ، قلب، پائے پیرا ۱۹۸۰ء

CREAS, ADRENAL TISSUES

- ۱۔ ابتدائی چار اعضا کے علاوہ باقی اعضا کی پوندہ کاری دو ناموں کی صورت میں کی جاتی ہے جس کا کہیں
 کا وہ عضو ملے گا ۱۹۸۰ء چونکہ ان اہم اعضا میں سے گردہ ایک جزوہ یا ہاتھ ہے اور ان کی زندہ صحت مند انسان
 ایک راہ کا مفید دستہ ملتا ہے جو ٹرانس پوزیشن میں تین بڑے کاؤٹس میں ۱۔
- ۲۔ یہ جیسے جسم کی طرف سے نئے عضو کی مدد نوعیت کے افراد پر ایک ضرورت ہے جن میں یہ ہوتا ۱۔
- ۳۔ اعلیٰ کے جانے ۱۔ اعضا کی کافی کمی ۱۔
- ۴۔ موت کے بعد اعضا اس کی کوں صلیب اور اس کے بعد ان کو محفوظ رکھنے اور اس رکھنے کی تکلیف کی
 مدد ہو جاتی ۱۔

IMMUNOSUPPRESSIVE THERAPY کی مدد سے جو جراثیم میں پوندہ ہوا اعضا کی نیا اعضا
 اعلیٰ *CONNA* اور قبول شدہ *RECEPT* کے ارجہاں کی تعلات پر اسے پہنچنے سے سببوں میں
 موجودہ قبول شدہ کے جسم میں ہیں جو پوندہ شدہ اعضا کو مسترد کرتے ہیں یہ *ANTI-REJECT*
 قبول شدہ کے سکوں میں *LYMPHOCYTES* پیدا کرنے لگتے ہیں۔ یہ *LYMPHOCYTES* پوندہ شدہ اعضا میں
 مزاحمت کر کے خوں کی شریانوں کی اندرونی صلیب *ENDON LUMEN* کو ہر دیتے ہیں قبول شدہ کے جسموں اور
CYTOLYTIC ANTIBODIES کے ذریعہ ان میں وقت تک بدی رہتا ہے جب تک کہ پوندہ شدہ اعضا
 پر بادہ ہو جائے۔

ہیپٹونڈکاری کے انڈرٹش کے بعد ہم دوائے نشیروں کا آغاز IMMUNOSUPPRESSION
کرتی ہوتا ہے تاکہ پیوند شدہ عضو کی جگہ اسے تقسیم ہو سکے مندرجہ ذیل تدابیر اس مسئلے میں اختیار کی جاتی ہیں۔
1. MEDIATION (تجاہری)۔

دوائے تجاہری کے مجموعہ کا نام SEDENTHAL SUPPRESSION
1. پیوند شدہ عضو کی تجاہری۔

2. SEDENTHAL SUPPRESSION (تجاہری) کے فوائد

3. SEDENTHAL SUPPRESSION (تجاہری) کے فوائد
والی دوائیں۔

4. ANTILYMPHOCYTE GLOBULIN (ALG) (تجاہری)

تجاہکاری 1. ہائپر سٹرکٹوٹائیکریٹو ہائپر سٹرکٹو ہائپر سٹرکٹو
2. AGENT کے طور پر استعمال کی جاتی تھی مگر اسے بہتر نتائج کو دیکھ کر اسے کنٹرول میں رکھنا
ضروری تھا اور اس سے جانکنت کی شرح کافی زیادہ تھی۔

3. HAY 1. ہائپر سٹرکٹو ہائپر سٹرکٹو ہائپر سٹرکٹو
تجربہ 1. ہائپر سٹرکٹو ہائپر سٹرکٹو ہائپر سٹرکٹو
دیکھتے ہیں کہ پیوند شدہ عضو کی جگہ اسے تقسیم ہو سکے مندرجہ ذیل تدابیر اس مسئلے میں اختیار کی جاتی ہیں۔
شوک اثرات کا حامل ہے۔

5. SPLENECTOMY AND THYRECTOMY

چونکہ پیوند شدہ عضو میں HYPERTENSIVE
1. انسانی جسم میں اسے استعمال کیا گیا ہے تاکہ پیوند شدہ عضو کی جگہ اسے تقسیم ہو سکے مندرجہ ذیل تدابیر اس مسئلے میں اختیار کی جاتی ہیں۔
دوائے کوئی کرنے میں بہت زیادہ ہیں۔

اعضاء کی ناکافی فراہمی

نوٹ: پیوند شدہ عضو کی جگہ اسے تقسیم ہو سکے مندرجہ ذیل تدابیر اس مسئلے میں اختیار کی جاتی ہیں۔

(الف) : SIMPLE INTERPRETATION : اعضا کو مخصوص کمزوری سے کھینکنا ضروری ہوتا ہے۔
 ۲. COLIC کا حملوں سب سے زیادہ مستقل ہے، اس میں سہولت نہ کرنے والے ایڑا مسٹاکلر کو نہ مکنایا
 میسٹول ہونا چاہیے اس طرح سے اعضا کو ساتھ گھومتوں تک محفوظ رکھا جا سکتا ہے۔ یہ چھوٹے پیوندکاری کے
 آپریشنوں میں ایک قریبی طریقہ ہے۔

(ب) : CRYOPRECIPITATED PLASMA (CONCENTRATED) PERUSION : پلازما اور امیروں کے
 مخصوص کمزوری کے ذریعہ گردوں کو تین دن کے لئے محفوظ رکھا جا سکتا ہے۔ اس طریقے سے ایک کمبہ کنی
 پس اندر مرکب مدیوں تک باجیب سے موصول ہونے والے گردوں کو محفوظ کیا جا سکتا ہے۔

۱۔ ہر دو طریقے سے محفوظ کئے گئے گردے پر بڑکاری کے سریکس برننگ کیا جاوے اور پھر فیلر مائے گئے۔
 ۲۔ قلب : جوہن میلوں کے ذریعہ دائمی موت سریکس ہوتے ہیں یہی زیادہ خیال ہر تے ہیں
 ان میں کو سب سے بڑی تہہ اے افراد کے ساتھ دو تالی تہیجے ہوتے ہیں، بعضی اور قبول کنندہ کے ہم
 کاروں کی تقریباً برابر ہونا چاہئے تاکہ پیوند شدہ دل کے کام کا OVERTHROW متاثر نہ ہو۔

پس اندر مرکب علیہ کردہ کو پچھلے گوشوں کے اندر منتقل کر دینا چاہئے۔ مرنے والے اس منتقلی کو تین گھنٹوں کے
 اندر مرنے میں آنا چاہئے۔ بعضی کے بدلتا سے دل کو SIMPLE REPARATION کے ذریعہ نکالنا چاہئے اور
 قریبی طور پر REPAIRING حملوں میں منتقلی کے اس کے سبب کوئی ضروری ہی محفوظ کیا جاتا ہے۔

گردہ کی منتقلی POWER PROFILE

- ۱۔ پچھلے پتہ پر بڑوں میں صرف ربا استہائے امریکہ پیج دو ہزار گردوں کے پیوندکاری میں آئی ہے۔
- ۲۔ ایک تندرست معطلی کے ایک گردہ کی منتقلی سے اس کے طور میں استہائے امریکہ میں آتی ہے۔
- ۳۔ نکالے گئے گردہ کا پچھلے سے ہی فیصد کام چھوٹا رہتا ہے، باقی ماندہ گردہ REPAIR-ROPHY کے ذریعہ
 سمجھالیا جاتا ہے۔

۴۔ معطلی کو خیرہ صرف بے ہوشی کی دواؤں سے : ANAESTHESIA اور پیریشن کے وقت سے
 ہوتا ہے۔

۵۔ معطلی کی موت کا خطرہ صرف ایک ہزار میں سے ایک کو ہوتا ہے جس کو سال میں تھوڑے سے ہزار میل

کاؤنٹر ٹیم سے درپیش خطرے سے متعلق کیا جاسکتا ہے۔

- ۱۔ ایک گروہ والی عورتوں کو گل کے دوران URINARY INFECTION کا کوئی اضافی خطرہ نہیں ہے۔
- ۲۔ ہر طرح سے ہونے والے مضامین COMPLICATIONS جو صرف ایک ہزار میں سے ایک آدمی کو پیش آسکتے ہیں۔

1. MINOR EFFECTS

2. NORMAL INFECTION

3. ہمیشہ وہ بچہ کی شکایت

4. HERNIA ہرنیا

مصلیٰ کے انتخاب کی شرائط DONOR SELECTION CRITERIA

- ۱۔ مصلیٰ کو قبول کنندہ میں خون کے روپ کی مطابقت
- ۲۔ مصلیٰ کو تندرست ہونا لازمی ہے یہاں تک کہ نفسیاتی متاثر ہو۔
- ۳۔ خائف ہو گا کہ اپنا اختیار میں سے اٹھارہ برس سے اوپر کی عمر دے۔
- ۴۔ گروہ نکالے جانے کے طریقہ کار کو مصلیٰ، اس طرح پر مانتا اور سمجھتا ہو۔
- ۵۔ میں پریشانی کے لئے بد گروہ میں نہ شامل ہو۔

مصلیٰ کے پیریشانی سے قبل کا پانزہ PREOPERATIVE DONOR ASSESSMENT

۱۔ تفصیلی مریضی

۲۔ جسمانی معائنہ

۳۔ نفسیاتی مریضی جائزہ

۴۔ میعاد کی تحقیق

۱. KRAVITSKY'S INDEX

۲. KCB

۲۔ پیشاب کا تجزیہ

COMPLETE BLOOD COUNT - ۴

۵۔ ہموک کی حالت میں پیشاب میں شکر کا امتحان

SERUM BILIRUBIN - ۶

CERULUMINE CLEVALANCE - ۷

۸۔ خون کے گھیرا یا کثرتی کا جائزہ

INTRAVENOUS UROGRAM — گھیراؤ برو

RENAL ARTERIOGRAM — رگ رانی برو

یہ شخص قابل قبول donor ہوگا۔

گرفتے کے لقبوں کنفہہ کا انتخاب
SELECTION OF RECEIPT

مطلوبہ معیار: (۱) کم از کم ایک برس سے ۶۵ برس کی عمر تک
 ۶۵ برس سے کم عمر کے بچوں میں پزیرش کے بدعادت کی زیادہ شہادت ہوتی ہے۔ زیادہ بڑے لوگوں
 میں پزیرش کی کامیابی کی شہادت کم ہوتی ہے جس کی وجہ

۱۔ عمر سے متعلق امراض

۲۔ INFECTION کے خلاف مزاحمت کی کمی

۳۔ جراحت سے غلط کامیابی۔

(۲) تشریح شاک (بے) کے ماحول کی عدم برائی مطلوب ہے۔

(۳) CONTRAINDICATION سے متعلق امراض کی عدم موجودگی کی مطلوب ہے۔

PROHIBITION, REVERSAL OF SYSTEMIC DIALYSIS SECONDARY TO RENAL FAILURE (۲)

گرفتے کی کامیاب پیوند کاری کے قبول کنفہہ

۱۔ بنیادی گرفتے کے امراض

GLOMERULO NEPHRITIS	۱
PIKIL NOSHANIS	۱۰
POLYCYSTIC KIDNEY DISEASE	۲
MALIGNANT HYPERTENSION WITH THE VASCULAR ARTERIO SCLEROSIS	۳
PERCENTAGE OF TOTAL RENAL TRANSPLANTS	۴
RENAL STELONEPHRITIS	۵
CHRONIC RENAL FAILURE	۶
CONGENITAL RENAL DYSPLASIA	۷
RENAL CORTICAL NECROSIS	۸
FABRY'S SYNDROME	۹
ALPORT'S SYNDROME	۱۰

اس کتاب کے مؤلفین کی فہرست

Dr. M. A. Khan, M.D., F.R.C.P. (Ed.), F.R.C.P. (Lond.), F.R.C.P. (Glasg.)

Dr. M. A. Khan

Dr. M. A. Khan, M.D., F.R.C.P. (Ed.), F.R.C.P. (Lond.), F.R.C.P. (Glasg.)

Dr. M. A. Khan, M.D., F.R.C.P. (Ed.), F.R.C.P. (Lond.), F.R.C.P. (Glasg.)

Dr. M. A. Khan, M.D., F.R.C.P. (Ed.), F.R.C.P. (Lond.), F.R.C.P. (Glasg.)

کتاب کے چھپنے والے کی کامیابی کی شرح

دو سال تک چھپنے کی مدت

- ۱۔ وہ کتابیں جن کے مصنفین نے انفرادی طور پر کام کیا ہے اور ان کو کوئی سرمایہ نہیں ہے۔
- ۲۔ ان کتابوں کے مصنفین نے ان کو کوئی سرمایہ نہیں ہے۔
- ۳۔ ان کتابوں کے مصنفین نے ان کو کوئی سرمایہ نہیں ہے۔

دیگیا بہرہ قلب کی بیوندگاری

قلب کی بیوندگاری سرف ایک وقت کی بات ہے جب قلب کا مرکز کسی MEDICAL یا MEDICAL طریقے سے لا علاج ہو۔
علامات

۱۔ مریض کو دل کی دھڑکن کا احساس ہو۔

۲۔ دل کی دھڑکن کا احساس ہو۔

۳۔ دل کی دھڑکن کا احساس ہو۔

۱۔ مریض کو دل کی دھڑکن کا احساس ہو۔

۲۔ دل کی دھڑکن کا احساس ہو۔

۳۔ دل کی دھڑکن کا احساس ہو۔

ایک سال کے لئے دو سال کے لئے تین سال کے لئے
۶۲٪ ۵۰٪ ۲۰٪

(امیغورڈیو میٹرکس) ۱۹۶۶ء برائے ۱۹۶۷ء برائے ۱۹۶۸ء برائے

اسی وقت کے ذریعے میں نے مریض کی کوشش کی ہے کہ اس کی دل کی دھڑکن کو روک دے
ذریعہ پہلے کے مریض کا ہمارے دل میں مریض کی دل کی دھڑکن کو روک دے
کا شعور رکھتے ہیں کہ اس کا دل کی دھڑکن کو روک دے
ہوئی تو اس کے دل میں سے اجازت ملے لی جاتے ہیں یہ فیصلہ چاہیے کہ کسی بھی مریض کے ذریعے ہو قابل قدر
ہے اور اسے دوسرے دل کو اس کے تیس ایک قابل شایع مریض کا دل کی دھڑکن کو روک دے۔

پیوند کاری کے مسئلہ سے متعلق چند تحقیقات

۱۔ محمد الاسلام قاسمی

اعضاء کی پیوند کاری کے مسئلہ میں جو بحث قبل غریب میں اس میں پہلا گفتار ہے کہ انسان کا جو عضو ناگوار ہو جائے جس کی جگہ دوسرے عضو کی پیوند کاری کی جاتی ہے، انسانی جسم میں اس کی حیثیت اور عظمت کیلئے یہ تودہ عضو ایسا ہوگا جس پر حیات انسانی موقوف ہو اور اس کے ناگوار ہونے سے رشتہ حیات منقطع ہونا یقین ہو، یا وہ عضو ایسا ہوگا جو انسانی جسم کے کسی فیلولی مقصد کو پورا کرتا ہے اور اس کے بغیر انسان ضرر شدہ میں مبتلا ہو جائے گا، یا وہ عضو اس طرح کا ہوگا کہ اس کے بغیر رشتہ حیات منقطع ہوگا اور نہ ہی انسان کو اس سے ضرر شدید لاحق ہوگا، بلکہ اس کے ناگوار ہونے سے انسانی جسم کی فطری زیبائش و دلکش میں کمی پیدا ہو جائے گی۔

۲۔ ناگوار ہونے والے عضو انسانی کی جگہ جس چیز کی پیوند کاری کی جائے گی اس کے بارے میں متعدد حکمیں سامنے آتی ہیں۔

۱۔ شئی متبادل اگر فیزی روح ہوتو اس کا کیا حکم ہے؟ کیا اس میں متبادل شئی کی پاکی اور ناپاکی کو کوئی فرق کیا جائے گا۔

۲۔ اس میں بات آتی ہے کہ کسی دھات یا لکڑی وغیرہ کے بنے ہوئے دانت، ناک، ہاتھ، پاؤں، اعضاء کا استعمال کراشرا کیا ہے؟

۳۔ اگر شئی متبادل حیوانی جسم کا کوئی حصہ ہو، تو اس کا کیا حکم ہے؟ یہیں پر یہ بات بھی غور کرنے کی ہے کہ اگر انسانی زندگی کے بچانے کے لئے غنہ کے دلوں لگانے کی ضرورت پڑے، تو کیا یہ صورت ۴۔ الامام اضطررہمہ میں داخل ہوگی؟

(۱۱) اگر قبلاً شئی انسانی جسم کی عاجز و ہوتواس کی دوسریں ہیں۔

۱۱) ثالث ۱۲) حیدرانی

کیا ان دونوں کے مگر میں کوئی فسق ہے؟ اگر ہے تو کیوں؟

جڑ مستدل ثالث ہو یا غیرانے دوسریں پیدا ہوتی ہیں۔

۱۱) انسان کے جسم میں اسی انسان کے جسم کا کوئی جزو یا عضو لگا۔

(۱۲) کسی دوسرے انسانی جسم سے کوئی جزو حاصل کر کے مرین ان کے جسم میں جو خدا کا ہے؟

(۱۳) دوسرے انسان کے جسم کا کوئی عضو حاصل کیا جائے تو اس انسان کی حیات میں ہوگا یا اس کی موت کے بعد؟ دونوں میں کیا فرق ہوگا؟

ایک زندہ انسان کے جسم سے کسی عضو کے نکلے جانے کے یہ اس انسان کی اہانت کالی ہوگی یا نہیں اور موت کے بعد نکلے جانے کے ہے اس کی بھی شعلی اجازت (وصیت) اور شعلی اجازت حقوق و ہونے کی صورت میں اور شعلی اجازت شرعی کالی ہوگی یا نہیں؟ اور اگر لا اذن وراثت میں ہو تو اولاد لاکر کی اہانت کالی ہوگی یا نہیں؟

۳۔ اسی زل میں سوال پیدا ہوتا ہے کہ اگر کوئی انسان میں اصطلاح کے متبادرے مرچا لیکن مصری موت کے خدیر میں کی سانس جاری رکھی جا رہی ہے اور قلب متحرک ہے تو اسے شریعتیت کہہ سکتے ہیں یا نہیں؟ اور کیا شریعتیت میں مردہ اور مکمل مردہ کے اہل فرق کی کوئی تفریق ہے اور ہے تو کیا؟ کیا جس شخص کی حرکت قلب مصنوعی شیزوں کے بل پر جاری ہے اسے بعض احکام میں میت اور بعض میں حی (زندہ) مانا جاسکتا ہے؟ میراث بدی کہنے یا عدت و خیر و میں اس شخص کو تنہا مانا جاسکتا ہے یا مردہ؟ پس ان اشقوں کی دو شکلیں درج ذیل سوالات میں انہیں خود کرنا ہے:

۱۔ اگر مردہ ہوئے والا عضو انسانی خواہ اس پر حیات انسانی موقوف ہو اس کے ناکارہ ہونے سے انسان کو مضر و مفید لائق ہو یا انسان کی فطری ذریعہ نشا متاثر ہوتی ہو اس کی ہر کرسی فیزی و روحی و غیر انسانی عضو کا استعمال شرعی کیا حکم رکھتا ہے؟ اور کیا اس میں ہر ایک ایک ذریعہ و خیر و جبر اور

اکل محمد بنیرا کول الحکم میں کچھ فرق بھی ہو گا ؟ - نیز بلا سنگ سر جری کے ذریعہ مٹری ہوئی
صورت کو ٹیک کرنا خواہ اس سے خلقی نفس کا انداز ہو یا کسی حادثہ کی وجہ سے سریش اور نفس کا انداز ہو :
نفس کا انداز ہو بلکہ صورت کی تحسین مقصود ہو اس بلا سنگ سر جری کا کیا حکم ہے ؟ اور کیا بلا سنگ سر جری
کی ان تمدن صورتوں میں باجم کوئی فرق ہے ؟

۲۔ اگر انسان کا کوئی ایسا عضو کار ہو گیا جس پر حیات : انسانی موقوف ہو یا جس کے خاتمہ ہونے سے
انسان کو ضرر شدید لاحق ہو : جو تو اس کی جگہ انسان نے عضو کا استعمال جب کہ کمزوروں کی طرح کیا ہے
انسانی حصے کے علاوہ کوئی دوسری چیز اس کا متبادل نہیں بنا سکتی ، اور انسانی عضو کے استعمال
سے سر میں کی شغایا بل کا فن مالمس ہو ، کیا اس صورت میں سر میں کے لئے انسان نے عضو کو چھوڑ دیا
جائز ہے ؟

۳۔ جگہ ہر لئے والے عضو کی جگہ اسی انسان کے دوسرے عضو کا استعمال : دوسرے انسان
کے عضو کے استعمال میں شریعت کوئی فرق ہے یا نہیں ؟

۴۔ دوسرے انسان کا عضو استعمال کرنے کی صورت میں کیا شرعاً ان دوسروں میں کوئی فرق ہے کہ
عضو کسی زندہ انسان سے لیا گیا ہے یا مردہ سے ؟ اور مسلمان سے لیا گیا ہے یا کافر سے ؟

۵۔ کیا کسی انسان کے لیے یہ جائز ہے کہ وہ ایسے مریض کو جس کی زندگی خطرہ میں ہے یا جسے ضرر شدید
لاحق ہے اپنا خون یا کوئی عضو دے ، جب کہ ماسرطنا کی طرح اسے مریض انسان کا خون یا عضو
مریض کو جانبر کرنے یا اس کی شغایا بل کے لیے مفید ہے اور کیا اس مسئلہ میں انسان کے جزر
مالک اور جزو غیر مالک میں کوئی فرق بھی ہے ؟

۶۔ کسی انسان کو اپنی حیات میں اپنا خون یا کوئی عضو فادہ عام کے جذبہ سے مستعمل میں ممکنہ حاجات
کے لیے ذخیرہ کر دینا شرعاً جائز ہو گا ؟

۷۔ کسی انسان کا اپنی زندگی میں یہ وصیت کرنا کہ میرا فلان عضو میرے مرنے کے بعد نکال دیا جائے
اور جنگ میں محفوظ کر دیا جائے تاکہ وہ مریضوں کے کام آئے ، شرعاً درست ہے یا نہیں ؟ اگر درست
ہے تو کیا وصیت کے درجہ کے لیے اس پر عمل کرنا ضروری ہے یا نہیں ، ختم یہاں ہے کہ وہ اسے
آخذ کریں یا اس کو نافذ کریں ؟ اور کیا زندگی میں انسان کا اپنے کسی عضو کے بارے میں موت کے

بوسہ ملک کو دیتے ہیں، نہایت شہناہ و حیثیت قرار پائے گی؟

۸۔ گزشتہ نے اعضاء کے بارے میں کوئی حدیث نہیں دی، وہ اس کے دشنامیت کے فوائد و منافع کو فائدہ عام کے جذبے سے رنگ کو دینا چاہتے ہیں تو کیا شریعت میں انھیں اس بات کا اختیار ہے؟ اگر ہے تو کیا سارے دہم کی وضاحت کی ضرورت ہوگی یا نہیں؟ اور کیا ان کو اس کا اختیار حاصل ہوگا؟

۹۔ انسانی اعضاء و اجزا مستند و دوسرے خون، گرہ و غیرہ کی خرید و فروخت کا کیا حکم ہے؟ کیا اس میں مانع اور غیر مانع کے حکمیں کوئی فرق ہے؟ اگر فروخت جائز نہ ہو تو کیا مضطر کے لئے انسانی عضو کی خریداری، جب کہ باقیمت و متیاب نہ ہو، جائز ہوگی؟

۱۰۔ جدید طبی ترقیات اور تحقیقات کے پیچھے نظر جب کہ انسان و انسانی طور پر مرکب ہے اور بظاہر حال اس میں زندگی کے کوئی کوئی گننا نہیں رہی لیکن مصنوعی آلات کے تداریک اہل دلی کی دھڑکن اور سانس کی آمد و رفت کو جاری رکھے ہوئے ہیں ایسی حالت میں اس شخص کو مردہ قرار دیا جائے گا یا نہیں اور ایسی حالت میں اس کے جسم سے کسی عضو کا نفاذ مردہ سے اس کا کیا ہوگا یا زندہ سے؟

اعضا کی بیوند کاری

امام مہر ابراہیم الدہلوی رحمہ اللہ، حاشیہ الفروع مدوۃ الفہم لکھتے

اعضا کی بیوند کاری سے مشتق رقم کا لفظ ہے جس میں بہت تفصیلی حقائق بیان ہو چکے ہیں اور بہر میں وہ کتاب صورت میں بھی ملے گی ہے۔ یہ کتاب جدید میں کل سال ۱۳۵۵ھ اور عربی کتاب فصاحتہ میں معاصروں میں اس مسئلہ کی تفصیل بالائیں پیش کی گئی ہے۔

مسئلہ نمبر ۱:

یہ ہے کہ تہ کے نزدیک بھی ہندوستان کے بیشتر گوشہ تمام تر مسلمانوں کی اور ان کی انسانی منہ کا انفرادی اور اجتماعی زندگی کا استہسان کی اور مسلمانوں کے جسم میں جان نہیں بکرتے۔ مسلمانوں کے جسم کے اسباب و علل اور اس کے داخلی و خارجی اسباب و علل ہیں۔

مسئلہ نمبر ۲:

کسی مسلمان کو جس کے جسم میں خود اس انسان کی جسمانی منفعت نہ ہو، اسے شہد کہہ دیتے ہیں کہ اگر وہ یا نہ ہو تو پھر یہی امت کے مسئلہ استحقاق میں اس مسئلہ کے لئے دیکھئے محمود علی بن قیس (۱۰۰۰ھ) شرح مسلم السنوی (۲۹۶) (۱۹۵۹ء) نیز شریعت حقیقت، ص ۱۰۱ کی تحریک کے لئے دیکھئے مدوۃ الفہم شرح الفہم ص ۱۰۱ (۱۹۶۶ء)۔

۲۔ بہر حال سال ۱۳۵۵ء کا دوسرے کے استعمال بالاطلاق قرار ہے اس لئے کہ شہد کے نزدیک خطر کے لئے بھی یہ جائز نہیں نہ وہ کہے کہ دوسرے کے جسم کے اجزاء ان کے استعمال کے لئے چاہے صاحب اعضا نے اجازت ہی اسے دی ہو اس کے لئے دیکھئے

حدیث بھاری و مسلم۔ لمن آتھ الرسلۃ و المسفرۃ فیہ شریعہ مسلم للنسب (۲۳/۲)
بدائع الصنائع ۱/۱۵۵، المعنی (۲۳/۸) و ۱/۱۵۶، الاشبہ و الابہام (۱۳۶) رد المحتار
لابن عابدین (۱/۱۵۶)، محکم فقہ ابن حزم، ۱/۵۱۶/۲۔

نقصہ ائمہ و اذول کا حکم اس باب سے میں یکساں ہونے کے دائل مسب ذیل ہیں۔

حدیث ۱۔ "کسر عظم العبد نکس روحہ" نیز حدیث "ادی المؤمن لم یروہ کا داہ و جنتہ"
اس باب میں شد میں حدیث کے اقوال کے دیکھئے۔

۱۔ کسی زندہ حیوان (جس میں انسان بھی شامل ہے) کے نہمت کوئی جزا اگر لنگ کر یا جائے تو وہ مردہ
کے حکم میں ہو جاتا ہے یہی آپا آب ہونے نہ دوسرے تمام احکام میں دلایا کسی کے جسم میں لگا دیا
جاتے جس سے مبدہ جراثیم اس کے لئے دیکھئے حدیث ما قطع من العبدۃ وہی مبدہ نہی
مہنتہ۔

شرح حدیث کے اقوال کے لئے دیکھئے۔

یہ زندہ گاری کہ جس سے پوری عریکہ آپا آب نرے جسم انسانی کوٹ مٹے گا۔ اس کے نتیجے میں لہذا
و جنت کے بہت سے احکام مطلق ہوں گے۔ درامث فعل کے نزدیک تو نیز اس کا سیدہ کرنا
ضروی ہوگا (جس کو کثرت و نکرہ شرع کے تصور سے دوری صورت الہامث فعل کے
قول (مغیر کثرت انسان کو کثرت میں ہونے سے استمال نہ ہوگا وہ تحقیق کی صورت
پیدا ہو جائے گی۔

۲۔ ایک مغیرہ اپنے اصل انسان کے جو نہ کے قوت سے تمام اجزاء کے استمال کا پھر ان کی جاتی کا

۱۔ روایت من ابیہ ازاد ۱/۱۵۶، مؤلف امام مالک مد حنفیۃ الصنائع ص ۱۵۶، البحر المحیط ص ۱۵۶۔

۲۔ روایت مصنف ابی شیبہ بھوالہ و جہر المالک ص ۱۵۶۔

۳۔ البحر المالک ص ۱۵۶، الشریعۃ للاحقراری ص ۳۸۶۔

۴۔ روایت ابیہ ازاد و ترمذی و کسی الغضائ ص ۱۵۶۔

۵۔ بال الجہد الشیخ خلیل احمد ۱/۱۵۶، تحفۃ الامراء فی الشیخ عبد الرحمان السبکی ص ۱۵۶۔

اعضا کی پیوندکاری

اس ————— شمس پیروزادہ صاحب مقرر

سالانہ اعضا کی پیوندکاری کے سلسلہ میں دو سوالات بنیادی اہمیت رکھتے ہیں۔ ایک یہ کہ اس ن کویتے جمہور میں تعریف کا کس حد تک اہمیت ہے؟ اور دوسرا یہ کہ کیا اس کی تعریف سے امتیاز جاری ہے؟ ان دونوں سوالات کا جواب میں بڑا درست کتاب وسنت سے معلوم کرنا چاہئے اور اس کے بعد جزئیات و تفصیلات میں فقہاء کے اقوال سے استفادہ کرنا چاہئے۔ پہلے سوال کا جواب یہ ہے کہ جسم میت انسان کا براہِ وجود و امانت ہے اور اس میں ہر قسم کے تعارف کے لئے وہ اپنے رب کے حضور جواب دہ ہے:

يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا اللَّهَ مَا كَانَ يَخْلُقُ أَزْوَاجًا لِّتَعْلَمُوا أَنَّكُمْ مُنْجَلُونَ ۚ

کانہ! تم میں سے ہر ایک کے بارے میں میں، میں دیکھ رہا ہوں۔

اس لئے دعا کی حد تک اس میں تعریف کر سکتا ہے جس حد تک کہ شریعت نے اسے اجازت دی ہے۔ اس حد سے تجاوز کر کے اسے تعریف کرنے کا کوئی ماہستیار نہیں ہے۔ مثال کے طور پر اللہ تعالیٰ نے انسان کو دو تمغیں دی ہیں:

أَلَمْ نَخْلُقْ لَهُ فِئْطَنِينَ وَفِئْطَنَاتٍ فِى شَفْعَتَيْهِ ۖ

کیا ہم نے نہیں دی ہے وہاں اٹھایا اور درہوٹ۔

اب اگر کوئی شخص اپنی ایک سٹک کسی ایسے شخص کو دینا چاہے جس کی دونوں انگلیاں مٹی ہوں تو
 اور جو اس کے کردہ ایسا سے کام لے رہا ہے اس کا یہ لعل قابلِ خدمت ہو گا کیوں کہ شریعت نے اس
 تصرف کی اسے ہرگز اجازت نہیں دی ہے اور نہ دوسری آگے اس کے لئے یہ کارِ حق کی حیثیت رکھتی ہے
 کیوں کہ اللہ تعالیٰ نے کوئی عضو بھی بے کار پیدا نہیں کیا ہے بلکہ ہر عضو کی تخلیق میں عظیم مصلحت کا راز ہے،
 اَللّٰہُ لَا یُفْسِدُ فِیْ سَخٰطِہٖ شَیْئًا وَّہُوَ یُصْلِحُ فِیْ سَخٰطِہٖ مَا یَشَآءُ وَہُوَ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ قَدِیْرٌ

میں نے تجھے بنایا اور تھک نہ گیا، بنایا اور تیری بناوٹ میں خداوند کا، وہ جس صحت پر پام
 تجھے ترکیب دیا۔

لَقَدْ خَلَقْنَا الْاِنْسَانَ فِیْ اَفْصَحِّ صُفُوٰرٍ ۝۲

بلاشبہ ہم نے انسان کو بہترین صاف پر پیدا کیا۔

اس لئے اگر انسان کو درد گر دے غلائے گئے ہیں تو وہ بھی خالی از مصلحت نہیں ہیں اگر ایک کردہ خراب
 ہو تو دوسرے کردہ سے کام لیں سکتا ہے جس طرح ایک آگے کے خراب ہونے کی صحت میں دوسری آگے
 سے کام لیں سکتا ہے اور انسان مینائی سے اصل مردم نہیں ہوتا۔ لہذا یہ فکر ہی غلط ہے کہ انسان کے جسم میں
 کوئی عضو زائد ہے اور وہ دوسرے کو دبا جا سکتا ہے۔ مزید یہ کہ میں ہر شخص کے جسم میں صرف کا اختیار
 صرف اس حد تک ہے جس حد تک کس کے اپنے جسم کی اصلاح کے لئے تعریف ضروری ہے یا ہر تعالیٰ کی
 صحت میں اَلْفَتْحِیْنَ بِالْفَتْحِیْنِ۔ آگے کے بدلے آگے۔ لیکن کسی دوسرے شخص کو غلیظ دینے کے لئے ایک
 شخص کے اعضا کی کثرت پر توجہ نہ کرنا وہ خارجی غلطیوں یا داخلی اور غلطیوں کی اہانت ہی سے
 کیوں نہ ہو ہرگز جائز نہیں۔ اس پر نقلِ احقر میں تبدیلی کا علاقہ بھی ہوتا ہے۔

ربا اسلافِ فحش سے احتیاط کا سوال تو یہ، تاکہ رقم طرز پر لکھا ہے کتاب و سنت میں اس
 کے جوئی کوئی دلیل نہیں ہے۔ انسان کی لاش کو احترام کے ساتھ دفنانے کی طرف آغا زہی سے انسان
 کی رہنمائی کی گئی تھی چنانچہ یہ دلیل کو قتل کرنے کے بعد جب قایل کی بھی میں نہیں آیا کہ وہ اس کی لاش کو کیا کرے

اگر چونہ کاری میں مشقت کا کوئی پہلو ہے تو اخلاقی معصرت اور اطمینان کا پہلو اس سے بڑھ کر ہے جس نے اس کو جائز نہیں قرار دیا یا سبکدہ انسانی عقد کو قابل انتقال اور اس کی بخشش کو قانونی انتفاع قرار دینے کا گہرا اثر اس کی ذہنیت، اس کے جذبات اور اس کے اخلاق پر پڑے گا۔ آج انسان میں جو ذہنی غباوت جو اخلاقی بے حسی اور جو سنگدلانہ پیدا ہو گئی ہے وہ ایسے ہی گمناؤں کے کاموں کا نتیجہ ہے اس کے اجتہادی مسائل میں جہاں انداز نفی بحث کا نہیں ہونا چاہئے بلکہ جلدی حکم میں اثرات و نتائج پر مرکوز ہونی چاہئیں۔ نجات غریبیت کے، عقد، جو بیرونہ کاری کے لئے استعمال کیا جاتا ہے تو کل اس بات کا بھی اعتراف ہے کہ کئی طبی تحقیقات کے نتیجہ میں انسانی لاشوں کا گوشت دوا کے طور پر استعمال کیا جانے لگے اور اس کی بنیاد پر کئی سیادی عمل سے نسخہ شفاء بنالیا جائے گا جب کہ حدیث میں آیا ہے:

مروا عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن الدواء العجیب:

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے غیبت دوائے منجی لکھا ہے۔

اور بیماری میں ہے:

قال الزہری لا یحل شرب دین الناس لشفہ منقول لانه رخص قال اللہ تعالیٰ اهلکم الطیبت، قال ابن مسعود ان الکرم ان الله لم یجعل شفاء حکم فیما حرم علیکم۔

زہری کہتے ہیں سنت تکلیف میں ہی اللہ کا کوئی شفاء دینا جائز نہیں کریں کہ وہ خمس ہے اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے تم سب سے لئے پاک چیزیں حلال کر دی گئی ہیں، اور ابن مسعود نے شفاء اور چیزوں کے بارے میں فرقہ دیکھا کہ اللہ تعالیٰ نے حرام چیزوں میں حرام سے شفاء نہیں رکھی ہے۔

انسان کو مردہ کی دوش پر کھڑا کرنے کے سوائے میڈیکل سائنس اپنا کارنامہ دیکھنے کے ایک غیر محنت مند انسان کی روح کی صحت مند نفس کی لاش میں منتقل کر دے گا جو بیرونہ کاری کی ضرورت ہی نہ رہے اور پوری لاش انتفاع کے لئے صحیح سالم حالت میں مل جائے پھر یہ مسئلہ اس طرح حل ہو گا کہ

اعضا کی پیوند کاری کتاب سنت کی روشنی میں

۱۔ مولانا مفتی محمد طلحہ رحمہ اللہ، مفتی اعظم دارالعلوم دیوبند

زمانہ بڑی تیزی کے ساتھ دو بہ ترقی ہے، نئی ایجادوں نے انسانوں کو تھیر کر رکھا ہے، کل تک جس چیز کا تصور بھی مشکل تھا، وہ حقیقت بن کر سامنے آ رہی ہے، جدید تحقیقات و اکتشافات سے آنکھیں بند کرنا بھی ممکن نہیں، اور ان سے کام نہ لینا بھی ناگہانی ہوگی، جتنے پر دیکھا اور سمجھا ہم انسانوں کے ذرائع میں داخل ہے کہ جن چیزوں سے ہمیں جس قدر فائدہ ہو سکتا ہے وہ کتاب و سنت کے خلاف تو نہیں ہے یا طبعی حسابہ اور بعد کے فائدے نے جو اصول و قواعد پیش کئے ہیں اس سے ٹکراتا تو نہیں ہے۔

نئی ایجادات سے اگر کتاب و سنت اور قوانین میں بہ کے دائرہ میں رہ کر فائدہ حاصل کیا جا سکتا ہے تو ہمیں اس سے باز نہ رہنا چاہئے کی وجہ یہ کہ نیا سامنے، مثال کے طور پر ٹیلی ویژن، ٹیلی فون وغیرہ میں استعمال ہوتا ہے، ہم اس کے فائدے اور دیکھنے کے بعد نہ ہونے کا کوئی دیتے ہیں لیکن کل اگر اس کا استعمال کتاب و سنت کے دائرہ میں رہا ہو سکتا ہے مثلاً ہم ہفت روزہ میں دیا جائے گا، تفسیر میں کیا جائے گا اور وہ کام نصاب کے کام لیے جائے گا جس میں نہ ہونے کا کوئی دینا ہوگا، یہ کاریہ جو ہے خدا نے اسے تھیر سے کوہ نہ بڑھتے ہیں اور غریب غلام اسے اور گانے سننے کو حرام سمجھتے ہیں۔

یہی صورت حال اعضا کی پیوند کاری کا ہے، اب نہ چیز لگائی جائے تو اس کی اجازت نہ بیعت نہیں دے گی لیکن اگر نہ بڑا سیوا سے اعضا کی پیوند کاری کا کام لیا جائے تو ہمارے اہل خانہ کھینے دیکھنے کی کوئی وجہ نہیں۔ ایک مہربانی کی ناک نہ لگتی تھی، انھوں نے پیوند کاری کی ناک نہ لگائی تھی، اگر وہ بھی اس نہ آئی تو اعضا نہ ملے، انہی طریقہ سے اجازت سے سنے کی ناک نہ لگائی تھی، نہ لگوسے کا استعمال وہ دونوں کے ساتھ ساتھ لیا جائے گا۔

کے حرم قرار دیا گیا ہے۔

جو ماہر پر مغربی دانت بنوا کر خود بھی لگاتے ہیں اور دوسرے مسلمانوں کو بھی اس کی اجازت دیتے ہیں جو پاک مسالوں سے تیار ہوتے ہیں اب تو معلوم ہوا ہے کہ انسانی جسم کے تقریباً تمام کامیاب اعضاء مغربی بننے شروع ہو گئے ہیں اھائیں ہم استمال کرتے ہیں۔

نزدی شریف میں سونے کے کاروں سے دانتوں کے باندھنے کا ذکر کیا گیا ہے اور لکھا ہے:

وعدی من حیر و خد من اھل النعم اھم شدا و اھم ماعہ صیہ

نقد و فائدہ کی کتابوں میں مختلف مواقع میں سونے چاندی کے استمال کی اجازت دی گئی ہے اور بیت عامیہ مواقع میں اس کے استمال سے روکا گیا ہے۔

اس سے بھی معلوم ہوا کہ پہلی دوسری صدی ہجری میں ہی یہ سائے سائے آپٹیکس، اور ایمر ایضاً اور آپ کے فائدہ بحث و منافع کے بعد اپنی راز کھچ گئے تھے۔
مالگیری میں صریح جسنر ہے:

فان محمد و الامامین بالمدادی العظیم اھ کتاب عظیم شاد او معرو اور معبر اور
حریس او معرو من الدوائی العظیم العسیر و الزاد و حادہ بکھرہ اللہ لوی سنا
ام محمد کہنے میں کہ ان سے مسلمان کہنے میں کوئی حرج نہیں ہے جبکہ بڑی بڑی گائے دانت لکھڑا
: ان کے مسادہ دیگر قانون کی بر۔ سونے حرج و زانی کی ہی کے۔ اھ سے ۵۶ کردہ ترکیز
ابستہ اس کی وضاحت کر دی گئی ہے کہ درجہ ہا نور کی ہڈی ہو۔

دوان العسیران و گیا لادہ عظیم طاہر و ہا کام او ہا ساجورنا الامناع بہ۔
جبکہ میں شری طریقہ سے ذکر کیا ہوا ہوا اس نے کدہ ہڈی پاک ہے تر ہوا ملک اس سے استمال
جائز ہے۔

آگے ہے

یہ مشرقی

عالم عجیب

وَلَمَّا دَاكَا الْفُجُورَاتُ حَيْثُ مَا بَدَأَ نَهْرُ الْإِسْفَاعِ بِصُفْحِهِ الْوَاكَا يَدَا سَابِلِجِي

اِهْ اِهْ اِهْ اِهْ اِهْ

شامی نے الم کرفی کا قول نقل کیا ہے،

قَالَ الْبُكْرِيُّ اِدَا سَفْطُ شَمِيَّةِ حُلْ بِأَحَدٍ مَرَّ شَاةَ رَكْبَةٍ بِشَدِّهِ مَكَا مَكَا

کرفی کہتے ہیں کہ اگر کسی شخص کے سامنے کے دانت جڑ جائیں تو وہ نہ بوج بکری کے دانت اس کی جگہ

کے لے۔

معلوم ہوا جس طرح پاک مضموی اعضا کا استعمال شرمنا جائز ہے، نہ بوج جانوروں کے
اعضا کا استعمال بھی کیا جاسکتا ہے، نہ جانور میں کوئی مضائقہ نہیں ہے۔

زائد جانوروں کا کوئی حصہ ایسا کٹ کر اعضا کی پیوند کاری میں استعمال کرنا جائز نہیں ہے کہ وہ
مردار کے حکم میں ہے۔ ائمن من المئمن کمستہ۔

حدیث نبوی ہے:

مَابَقِطَ مِنَ السَّجْمَةِ وَهِيَ حَسَنَةٌ لِمَنْ مَنَعَتْهُ

بحث جو کہ ہے وہ ایک انسان کے کسی عضو کا، دوسرے انسان میں استعمال کرنے سے منع ہے
جہاں تک مسئلہ خود اپنے کسی عضو جسم کا دوسرے حصہ میں استعمال کرنے کا اس میں کوئی اشکال نہیں
ہوتا، جیسا کہ درخت کا جزیرہ پر گھڑا۔

اَلْأَمْسَلُ مِنَ الْمَيْمَنِ كَمَسْتُهُ الْإِلَاقَ عَنْ صَاحِبِهِ

زائد ہے الگ ہونے والا امر کا حصہ، اور کات مگر اس صودا لے کے حق میں نہیں۔

اس سے معلوم ہو کہ کھانا خود اپنے جسم میں مضائقہ نہیں ہے، اور یہ ظاہر ہے کہ اس طرح انسان صحت مند
ہو جاتا ہے، اور اس میں کوئی حسیب پیدا ہوتا ہے، اور نہ بکری خریداری کی بات ملتے آتی ہے۔

۱۔ عالمگیری ۲۔ شامی

۳۔ درمختار ۴۔ شرمذی

۵۔ درمختار

ایک جسم کے خون کا استعمال دوسرے جسم میں جائز کیا گیا ہے اور اس کا فتویٰ بھی دیا جاتا ہے۔
اس کو اس جڑی سے لیا گیا ہے جس سے لا تعلق مرمت ہے :

وَهُوَ لِلطَّبِيبِ شَرْبُ الدَّمِ وَالسُّنْأَةُ أَحْمَرُ طَبِيبٌ مُسْلِمٌ أَمَّا شُعَارُهُ مِمَّا سَمِعْتُ
بِهِ مِنَ الْمَنَاجِمِ مَا يَنْزِعُ مَعَهُ وَأَنَّهُ لَيْسَ بِطَبِيبٍ سَقَطَ شُعَارُهُ مِمَّا سَمِعْتُ
خَرَجَ بِي حَسْرَةً أَوْ مِثْلَ بَيْتِي -

حَرَمَ عَلَيَّكُمْ لَحْمَهُ وَالْجَنَّةُ وَالْجَنَّةُ وَالْجَنَّةُ
پیشاب کی حرمت ظاہر ہے، سادگی کا پورے اس کی مرمت ہے، مگر مجبوری میں مسلمان طیب
جب یہ کہے کہ اس کے سوا دوسری دوا نہیں ہے تو مجبوری میں شرباً جائز ہوئی۔
یہاں اپنے خون یا پیشاب کی مرمت نہیں ہے۔ دونوں ہی مراد ہو سکتے ہیں جس طرح فقہانے
عورت کے دودھ کے استعمال کو بطور دوا استعمال کی جائز دی ہے۔
وَأَمَّا سَمِعْتُ لَحْمَهُ مِنَ الرَّجُلِ هَلْ يَسْمَعُ امْرَأَةً وَبِشْرِهِ لَلطَّبِيبِ
اس میں کوئی حسیطہ نہیں کہ مر عورت کا دودھ دوا ہو سکتا ہے۔

اور عرض کیا ہوا ہے :

أَلَا عَظُمَ الطَّبِيبُ وَالْأَمْرُ مِمَّا سَمِعْتُ - كَرِهَ اللَّهُ أَوْ مِمَّا سَمِعْتُ -

کرختیہ کا تمام حصہ نجس میں ہے اس لئے جائز نہیں اور انسان کا ہوا حقہ امانیت اور قرآن پاک ہے
فقد نفاذ کی کتب میں نسائی، جزائی، خرید و فروخت کو سالی عظمت کے پیش نظر عام طور پر
مجاہد دوسرے قرآن پاک ہے، خواہ وہ زندہ انسان کا حصہ ہو یا مرنے والے کا۔

وَأَمَّا مِمَّا سَمِعْتُ مِمَّا سَمِعْتُ مِمَّا سَمِعْتُ مِمَّا سَمِعْتُ مِمَّا سَمِعْتُ
عَشْرٌ مِنَ الْأُمَمِ الْحَسَنِيَّةِ مِمَّا سَمِعْتُ مِمَّا سَمِعْتُ مِمَّا سَمِعْتُ مِمَّا سَمِعْتُ
انسانی ہیئت کے کبھی دوسری ہیئت میں مرمت سے جس طرح اپنی زندگی میں تھا جس میں مراد وہ
انسانی کے جزے کو انسانی کا نہیں ہے، ایسے ہی وہ کہ چوبی سے طائی جائز نہیں ہے۔

مضمر جس کے لئے دو لڑائی کے لئے کن فہم میں اجازت دی گئی ہے اس شخص سے متعلق نقب لگتے ہیں:

مضطرب لم یجد معتبة وخاب المهلاك فقال له رجل اضرب بي واكلها
او قال من فطمة واكلها اكسفه ان فعل الملك ولا يصح الا ان يملك البيع
لمضطرب منقطع ففهمه من سببه ما كان؟

کوئی مضمر گریزہ زدہ ہے اور اسے یہی ڈانٹ نفس کا خوف ہو۔ اسے حالت میں ڈانٹ تو نفس میں سے
کہے کہ میرے ہاتھ کاٹ دو اور کہو یہ یہ کہے کہ ایک تھوڑا کرکھا اور صدمہ کے برابر کہہ کر میں
اگر یہ پھر بیاہیے گا اور بعد کے ساتھ دست ہوگا اور پہنی صدمہ کوئی صدمہ کو لے۔
نقبا سے یہی مطلب ہے کہ کسی کو دھمکی دی جائے کہ فسطا کو قتل کر دو ورنہ تو قتل کر دیا جائے گا
تو کیا اس کے لئے جائز ہوگا کہ اس کو قتل کر ڈالے اور اپنی جان بچائے؟ فقہار کہتے ہیں، ایسا کرنا جائز نہ ہوگا
اس مسئلہ میں فقہاء کے ہمیشہ نظر کتاب و سنت کی یہ تصریحات ہیں:

ولقد كثر من جنى دم
جرم نے آدمی کو مکرہم سنیا

كسر عظم كسر عظم العظم
موہا کی ٹوٹی ہوئی یہی ہے جیسے نہ مہا کی ٹوٹی ہوئی۔

اولي المؤمن ليس له قتل ولا جناية
مومن کو مکرہ حالت میں یہی ہے کہ مکرہ کی جہاں یہ دیتے

کی طرف ہے۔

ایک بڑی جرم مسلسل بھی ہے کہ انسانی مضارح اس کے پاس جبراً اجازت میں کہ مکرہ اس کے
خلاف ہو زمین اس انسان کی جرات کر رہا ہے۔ اس سے بڑھ کر یہ ہے کہ اس کے ہمارے نفسی کے بد انسان
فلست خاک میں مل کر رہ جائے گی۔ اور انسانی مصا کی بیع، تہذیب، تہذیب ہو جائے گی۔ خود انسان بھی پست
مرے بچوں کے فخر اور شہاب وغیرہ کی امت کی وجہ سے اپنے اعضاء فروخت کرنا شہاب و ع کر دے گا۔

دوسری طرف آخرت پر بھی کا عقیدہ نہیں ہے، یہ ہے مگر وہی کی فطرت سے، جائز نہ ہو سکتے
جائز کر لیتے ہیں، وہ انسانوں کا فخر کہ ان کے اعضاء ان کی تجارت شروع کر دیں گے اور حکومت وقت کا وہی

قانون اس کو کہا نہیں گئے گا خواہ وہ قانون کتنا ہی منصف اور مضبوط کیوں نہ ہو، غریب اور کمزور انسان کا یہنا مشکل ہو جائے گا اور سرمایہ دار اور قوی گھر والے فائدہ مند رہیں اور برصغیر حیات تنگ کر دیں گے۔
پچھلے زمانہ میں اسلامی کے مسند پر اطاعت کی کیا کرتے تھے، یہ مسئلہ قلمی ہے بھی مگر پہچانے گا، اور انسان جمع معنی میں انسان باقی نہ رہ جاتے گا۔

جو حضرات ایک انسان کے اعضاء کی دو سے انسان میں یہ زندگی کو جائز کہتے ہیں وہ کتاب و سنت اور فقہ و فرائض کی عقل مخالفت کرتے ہیں یہ کہنا کہ حکم علی پر ہیں ارادہ اور سنت پر ہوتا ہے۔ میرے نزدیک قطعاً صحیح نہیں۔ اس طرح کے مسائل کا حکم ظاہر پر ہوتا ہے ارادہ و سنت پر نہیں ہوتا کہ یہ دیکھنے کی چیز نہیں۔ یہ کسی دانشمندی ہوگی کہ ایک انسان کی صحت یا بالی کے لئے دوسرے کی صحت سے کھٹا جائے اور مستقبل میں اس کو بیماری کا فتنہ تر بنایا جائے۔ اور رافرت میں، ہر کوئی دیکھا جاسکتا ہے اور دیکھا جاتا ہے لیکن امور دنیا میں ظاہر ہی پر مسکن لگایا جائے گا۔

آدم علیہ السلام سے اب تک دنیا پر ہزاروں سال گزر چکے، انسان اپنی ضرورتیں پوری کرتا رہا اس قلم اور مدد و تعلیم کا تصور تک انسانی ذہن میں نہیں آیا، نظم و نواہ پتہ نہ رہا جو باغیچے کے اوپر ایک شخص کو تکلیف میں نہ ہی، دوسرے کو بھی تکلیف میں مبتلا کرنے کا راستہ نہ ہونا چاہا ہے۔

یہ کہنا کہ عورت کی حیثیت کو چارہ کھانے کی حیثیت سے جس وقت ہمارے ذہن میں یہ ہے کہ جب تک عورت کے پیٹ میں ہے زندہ یہ مرد، اس کا ہر نہ ناپ، علیحدہ ہیں اور ایک کے حکم میں ہیں، الگ الگ ہیں، بہ اس سلسلہ میں اس پر قیاس کرنا قطعاً صحیح نہیں ہے۔

پوست و لحم کوئی مذہبی مسئلہ نہیں ہے کہ دنیا میں اس کو کھانا نہیں ہے کی بات، دلائل و قیاس کیا جائے۔

اس کو ایسا کہ انہم دنیا کی نفس کا کھانا ہے نہ رحمت سے محروم کے لئے زندہ اور مردہ انسان کے اعضاء کا بخشنا تو ایسا رہے مگر کیا محروم اور انہم کے لئے یہ فرض نہیں ہے کہ وہ زندہ اور مردہ انسان پر رحم کھائے، اور اس کے احترام و ہیبت کی لاج رکھے۔ یہ ایک حرف و فعل حیرت انگیز ہے۔

جن فقہاء نے ایک مضطر کو زندہ انسان کے گوشت کھانے، مردہ انسان کے کھانے کی اجازت دی ہے ان کی یہ ہمدردی بزرگ قابلِ توجہ نہیں ہے۔ ان کی یہ ہمدردی ایک طرف ہے، انسانیت کے احترام

کا تقاضا یہ تھا کہ سب پر غور کی جانی کسی زندہ و مت مند کو دوسرے مرد زندہ کا حق تر بنا دیا احترام انسانیت پر مسلیم دینا ہرگز مناسب نہیں۔

جس حکومت کا قانون خون ریزی، آتش زنی اور لوٹ مار کو بند نہیں کر سکتا، اس کے قانون سے اس کی توقع رکھنا، اجازت کا ہے یا استہساں نہ ہو جو عقل میں آنے کی بات نہیں، وہ منظر کس قدر بھیاں تک ہو گا کہ اور مرد نے والے کی روح سے پرواز کیا اور وہیں ہاتھوں ہاتھ پہلے سے تیار ڈاکٹر اس مرد کی آنکھیں نکالیں گے، سینہ چاک کر کے گردے باہر کر دیں گے اور سست سے کزور و غریب کے جسم کے ٹھنڈا ہونے کا شعلہ کے بغیر اپنے آلات کا استعمال شروع کر دیں گے۔

ان لوگوں کی عقل و فہم پر حیرت ہے جو معصا کے علیہ درجہ کو ہاں کہنے، فتنہ کرنے یا زخم یا آپریشن کے لیے چیر بھاڑ پر قیاس کر رہے ہیں۔

اس باب میں علماء احناف کے فہم و فراست کی داد دینی پڑتی ہے کہ انھوں نے ہر مردم پر غور و انداز انسانی احترام کو ملحوظ رکھا ہے۔

اعضا کی پیوند کاری

ہر ————— سوالنا حالہ سبب اللہ بھائی

۱۔ انسانی جسم میں ذرا و سلاج جمادات یا انسان کے علاوہ دوسرے حیوانات کے اعضا کی پیوند کاری ان امور میں سے ہے جن کے جواز میں کوئی کلام نہیں، اس میں گونا گونا گونے کے اختلاف ہے کہ انسان خود اپنے جسم کے کئے ہوئے اور طبعی شدہ حصہ کی دوبارہ اپنے جسم میں پیوند کاری کر سکتا ہے یا نہیں! عربین اس کو جائز نہیں سمجھتے اس لئے کہ جسم کا جو حصہ جسم سے کٹ گیا جاب اس کو دفن کیا جاتا وہ جب ہے اس کے دوبارہ استعمال میں اس سے انحراف پایا جاتا ہے۔

ماہ الاصل استحق الد من مکلفه والاعادة ضروریہ من جهة الاستحقاق

پس مہلک کوئی چیز اس سے جدا ہوگی تو وہ مستحق دفن ہوگی جیسے کل جلی اور اس کو دوبارہ استعمال

کرنے میں اس کے مستحق سے روکتا ہے۔

اگرچہ ایپوسف کے نزدیک جائز ہے کہوں کہ انسان کا خود اپنے جزء سے انتفاع از قبیل امانت نہیں ہے!

والاعانة فی استعمال جزء منه!

اپنے جزء کے استعمال میں اس کی قربان نہیں ہے۔

لیکن اس باب میں بھی فتویٰ ایپوسف ہی کے رائے پر ہے اور مسلم طور پر فقہانے اس کو جائز نہیں

رکھا ہے۔

۲۔ اصل مسئلہ ایک سال کے بعد کی دوسرے انسان کے جسم میں چونہ کاری کا ہے، جن حضرات نے اعتقاد کیا ہے کہ چونہ کاری کو کئی نہ وقت قرار دیا ہے ان کے پیسے نقد و تقین تو وہ ہیں جن کے مطابق ضرورت کی وجہ سے نامہ از چیزیں باہر تر پاتی ہیں، (الضروریات تنفع المحدثات) یہ مشقت پیدا ہو جائے تو سیرہ انسانی کی راہ خستیاں کی جاتی ہے، (الشقة نعلنا النیجر) اس سلسلہ میں بیش از حد قس مہم کی روایت میں جن میں جان کمانے کے لئے عات اضطر میں حرم چیزوں کے کھانے یا عات کرنا میں غر کا خدا بن سے ادا کرنے کی اجازت دی گئی ہے۔

۳۔ جن لوگوں نے بعد کی چونہ کاری سے منع کیا ہے و نحوہ نے اس کے مختلف اسباب بیان کئے ہیں، انسان کے ساتھ شدہ اعضا کا، پاک ہونا، حرام ہونا، انسان کا خود اپنے جسم کا، ایک نہ ہونا اور اللہ کی طرف سے اپنے وجود کا امین ہونا، لیکن سہاری ویسے وہ جس کو خود فقہاء متقدمین نے مختلف جزئیات میں انسانی ضرورت کی حمایت کرتے ہوئے ان تمام امور کی اجازت کر قبل کیا ہے، ناپاک و حرام اشیا سے طلاق کی اجازت بھی دی ہے اور اپنے جسم میں ایسے تصرف کی اجازت بھی دی ہے جو کسی نفس صریح سے متعارض نہ ہو، اصل طلت جو اہلین کے پیش نظر ہے وہ انسانی حرمت و حرمت کا تحفظ ہے، کثر فقہاء نے انسانی اجزاء سے انتفاع کو اسی سے منع کیا ہے کہ اسان متعارفہ و فروخت بن جائے یہ اس کی شان کریم کے خلاف ہے، کتب فقہ میں کثرت سے ایسی جہاتیں موجود ہیں بطور نمونہ نقل کی جاتی ہیں:

وشعر الانسان والاستماع به ای لم یجرب سبعة والامتناع به ان الا لا یسکون

میرے معتدل ملازمین سکون خلق میں اہم اشیاء سے امتنع نہ کرنا

یعنی اس کے دل سے امتناع مانگے، اس کی کچھ بات ہے اس لئے کہ وہی قوم ہے نہ کہ کوئی

طرف اپنی پس میں عاتبہ کر کے اس میں کسی کی من کو ذیل کیا جائے اور استعمال کیا جائے

ان شعر الا می لا یستمع به اگر املا، کثیر الاستماع باہرہ الامی لم یجرب

قوارے کہتے ہیں کہ جہاں ہے اس سے سوال کیا تو اچینا سے کھلے ہو کہا اگر اس سے تھوڑی تھوڑی
 ڈرگول دین دیں۔ وہ سے سوال کیا کیا۔ مرد دے ہوئے پر کھلے ہو کہا اگر شکا ہونی ہو تو جانا ہے۔
 علامہ سر قندی نے ایک خاص بڑی پرکھت کاتے جوت جس اصول سے استدوار کیا ہے وہ ہیں
 ہے کہ ایک انسان ہی جا۔ گے کے تے۔ دوسرے کی تکریم کے پو کہ نظر انداز کیا سکتا ہے، فراتہ ہیں:
 وان دما ماتت فطیطہ ولد مصطرب ما کان عاتبہ لظن اسہ وندھی وحرل
 مدہ یمنش ما لہا مدہ ہشوق مطہا فان مہ افساد الامی سرکہ حطبہ لا دمی
 اھون موصی مشورہ صعب الموت^۱

گر کوئی دوسرا ہو جس کے پیٹ میں پیچہ ہو کر رک رہا ہو۔ یہ بڑا کڑا ہو۔ وہ
 ہوتا۔ تھی مدت کا پتہ نہیں میں ہم خود پر کھڑا ہو۔ وہ جاتا ہے تو اس خانہ کے پیٹ کو پکا۔ کیا جاتا ہے
 اسی سے کہ اس میں یہ ایک انسان نہ ہو کہ نہ مست ہے اور نہ۔ دین موت کا سبب بنے کے مطابق ہیں:
 نہاں ہے کہ وہی کل محنت کے تقاریر چھوڑا دیا ہے۔

ماں کی موت ہو جائے اور اتنا رہتا ہے جوں کا مینن زندہ ہے۔ تو فقہاء نے عورت کے آپریشن کی
 اجازت دی ہے اور استدلال یہ کیا ہے کہ یہاں تعظیم میت کا ایک زندہ نفس کی بقاء کے لئے ترک کیا جا رہا
 ہے لانہ الک کسب فاعلم فی حق معترضہ منکر تعظیم العیت اسی اصول سے یہ استدلال کی جاتی
 ہے کہ مضر کسی مردہ انسان کو اپنی جان بچانے کے لئے کھا سکتا ہے یا نہیں؟ انگیر اور خاں کی رائے ہے کہ
 نہیں کھا سکتا۔ شرافت اور بعض اخلاف کے یہاں کھا سکتا ہے اس لئے کہ زندہ کی حرمت مردہ سے بڑھ کر ہے
 وفضل الناموس بعض الحفۃ بیاح وھو اولی لان ھو مہمۃ اللہ اعظم فقہاء مخالفین اور اختلاف
 نے بھی یہی رائے اختیار کی ہے۔ دھاتیہ امور الحطب ان لہ اصطلحہ امام قرطبی لکھتے ہیں:

۱۔ تحفۃ العتقاد ۳۳۴/۸

۲۔ البھار السائق ۲۵/۸

۳۔ المعنی ۲۶۹/۸

۴۔ حوالہ صحت

ثم اذا وجد المضطربة وضرب من اولهم امس اثم اكل الميت لاجلها
حلائل احبال والحمر من اساءم لا يعجل بها ولا ياكل من ام ولو مات قتله
مسلما ما ربه قال احمد ووافقه ... وقال الشافعي ياكل لحم اس ادم.

جب کوئی شخص مطروری حالت میں ہو اور وہ مرد مرده حشر، درازی کا گوشت پائے، اس میں سے امر وار
کو کٹ کر اس کے لئے کرہ یعنی موقع پر مسلماً ہو جاتا ہے۔ بخلاف خنزیر اور توی کے ہر کسی حال میں مکمل
نجسیت۔ انسان کے لئے اس کا فی اجازت ہے جب وہ مر جائے، یہ ہمارے طحا کا قول ہے اور یہی
قرآن ام احمد ووافقه کا ہے۔ ام شامی ذی کے گوشت کھانے کو جائز کہتے ہیں۔

مشہور مالکی فقیر بن عربی نے بھی اس مسئلہ میں شوافع کی ہی رست اختیار کی ہے کہ اگر اس سے
نیکی جانے کی امید ہے تو کھالے۔ الصحيح، سوا لا ياكل الا اذا تحقق ان ذاك لا يصحبه
ويعصيه. اسی طرح اگر کوئی ایسا شخص مضطر کوں جائے جس کا غریبی کی وجہ سے جائز ہے تو اس کو قتل
کر کے اس کا گوشت کھا کر اپنی زندگی کا تحفظ بھی جائز ہے۔ اور انقلین نے تو یہاں تک نقل کر دیا ہے کہ امام
شافعی نے جان پھانے کے لئے اجیار کرام کا گوشت کھانے کی اجازت دی ہے اماح الشافعي اكل لحوم
الامميا: معلوم ہو کہ یہ کچھوں کو اس پر اہل علم نے گرفت کی اس لئے بعد کو فقہا، شوافع نے انبیاء
کی میت کو اس حکم سے مستثنیٰ فرما دیا، ابن نجیم لکھتے ہیں:

فالوايخرج صالحيان الميت مما فاته لا يعجل احقوله للمضطرب ولا
مرسته اعظم فنظر الشرع من مريحة المضطر.

انہوں نے کہا کہ اس سے توئی کی لعنت منتفی ہے، اس کا کھا، مضطر کے لئے جائز ہیں، اس کی وجہ
یہ ہے کہ کشت مار کے نزدیک انبیاء کے نفس کی مرست مضطر کے روح سے بڑی ہوتی ہے۔

۹۔ زندہ انسانوں کے عضو کی منتقلی میں البزیر مشہور پیدا ہوتا ہے کہ فقہائے کرہ کے لئے اس کو ہائز

ت الجامع لتمام القرآن ۱۱۶۶ ت حراء سبائی

ت دیکھئے المغنی ۲۳۹۹، قرطبی ۲/۲۱۶

ت المعی ۲۰۶ ص ۲۸۸ مکتبۃ المصلح المحدثۃ الدریس۔ ت الاشہ والظاہر ص ۸۳۔

قرار نہیں دیا ہے کہ کسی شخص کی بھارت سے بھی اس سے بھر سے کچھ حصہ کاٹ کھائے، مگر اور اس کی
لکھتے ہیں:

ما یروع لدی لاسج و لاند حصہ لاندک و لاندہو من المسمہ لمصوم
میا واک لاندک و لاندہو من المسمہ و لاندہو من المسمہ
طیہ مقال للمکمل اصل لاندہو من المسمہ

ما یروع لدی لاسج و لاند حصہ لاندک و لاندہو من المسمہ
میا واک لاندک و لاندہو من المسمہ و لاندہو من المسمہ
طیہ مقال للمکمل اصل لاندہو من المسمہ

اس سے مراد ہے کہ اس کا حصہ لاندہو من المسمہ لاندہو من المسمہ
ما یروع لدی لاسج و لاند حصہ لاندک و لاندہو من المسمہ
میا واک لاندک و لاندہو من المسمہ و لاندہو من المسمہ
طیہ مقال للمکمل اصل لاندہو من المسمہ

ما یروع لدی لاسج و لاند حصہ لاندک و لاندہو من المسمہ
میا واک لاندک و لاندہو من المسمہ و لاندہو من المسمہ
طیہ مقال للمکمل اصل لاندہو من المسمہ

ما یروع لدی لاسج و لاند حصہ لاندک و لاندہو من المسمہ
میا واک لاندک و لاندہو من المسمہ و لاندہو من المسمہ
طیہ مقال للمکمل اصل لاندہو من المسمہ

ما یروع لدی لاسج و لاند حصہ لاندک و لاندہو من المسمہ

ما یروع لدی لاسج و لاند حصہ لاندک و لاندہو من المسمہ

ما یروع لدی لاسج و لاند حصہ لاندک و لاندہو من المسمہ

[illegible]

۱۱۔۔۔ اس مسئلہ میں مسلمان اور کافر کے اعضاء میں، شجباب کے درجہ میں نفرتی جو تو درست ہے یعنی بہتر ہے کہ ایک مسلمان کے جسم میں دوسرے مسلمان کے عضو کی پونہ کاری ہو، مگر اس کو شجرہ کا درجہ دینا درست نظر نہیں آتا، ابھی گذر چکا ہے کہ نقباء نے مسند کو ایسے شخص کے کھانے کی عبادت دی ہے جو مردہ الہم ہو گیا ہو، بعض نقباء نے اس کی وضاحت کرتے ہوئے لکھا ہے کہ کافر عربی کو کھانا ابھی اسی حکم میں ہے، "وہ

چلانے والی عورت کے متعلق شرعی کامیاب ہے :

وَلَا يَأْسُ بِهَا مَسَاجِدُ الْمُسْلِمِينَ الظُّلُمُ الْكُفْرُ وَالَّذِي يَعْمَلُونَ مِنَ الْعَمَلِ
لَا يَحْتَسِبُ الْكَافِرُ أَنْ يَخْلُقَ مَا يَشَاءُ وَلَا يَسْمَعُ أَصْوَابَ السَّمْعِ
صَلَاتُ أَهْلِ الْإِسْلَامِ عَلَيْهِمْ فِيهِمْ مِنْ أَرْضِ بِلَاسِ الْكُفْرِ وَكَذَلِكَ فَتْرُهَا لَا يُزِيلُ
الْإِسْلَامُ

اس میں کوئی شک نہیں کہ کوئی مسلمان دودھ پلانے والی عورت کو اجازت پر رکھے یا ایسی عورت کو دودھ پلانے پر
کہے کہ کوئی فائزہ اس کے حق میں ہے تو یہ دودھ میں نہیں، انبیاء کرام و رسول مقام علیہم الصلوٰۃ
والتسلیم میں بھی ایسی چیزوں نے لازم و نرم نہیں کیا دودھ پیانا ہے کسی طرح دودھ کے حق و فرائض کا اثر ہے
دودھ میں نہیں دیا ہے۔

ابن رشد مالکی نے تو شریف عورت کے دودھ پلانے کو بہتر قرار دیا ہے، ہم کافر عورت کا دودھ چاہا
بھی جائز ہے اگر اس کا خطرہ نہ ہو کہ وہ بچے کو دھوکہ دے یا چیزیں کھائیں گی یا چائیں گی۔

وَتَتَكْفَرُ غَيْرَ مِثْلِ الْيَهُودِيَّاتِ وَالْمَسِيحِيَّاتِ لَمَّا يَخْشَوْنَ مِنْ أَنْ يَخْلُصَهُنَّ
الْعَرَامُ وَلَيْسَ فِيهِمْ الْخَسْرُ فَإِنَّهُنَّ مِنْ حَيْثُ هِيَ مَا لَكَ مَا دَاخِلُ الْإِسْلَامِ وَلَا
يَأْسُ بِهِ.

دودھ پلانے کے لئے یہودی و نصرانی عورتوں کو رکنا مکروہ ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ اس امر کا نتیجہ ہوگا
کہ وہ بچوں کو حرام غذا کھلائیں گی، اور عرب چائیں گی، ابن حیب امام مالک سے نقل کرتے ہیں کہ حبيب
اس امر کا رد پیش نہ کر سکتے تھے۔

پس جب دودھ کے مسئلہ میں اس طرح کو ادا کیا جاسکتا ہے تو ایسے مواقع پر جہاں انسان طبی اعتبار
سے خطرہ کے درجہ کو پہنچ گیا جو دودھ دانی کافر کے اعضاء کی پیوند کاری کو درست نہ بنائے۔

۱۲۔۔۔ جہاں تک اعضاء کے فروغ و فروخت کی بات ہے تو شریعت نے بعض مواقع پر انسانی وجود کو دلوں کی

۱۔ عذر کو مسترد (مجازی قیمت) مانا ہے اور یہ اس وقت ہے جب کوئی انسان ہلاک کر دیا جائے یا اس کا کوئی عضو تلف کر دیا جائے اس کو اصطلاح شرعی میں دوسرے کہتے ہیں: اس پر ہرگز اتفاق ہے کہ اگر وہ انسان کے پودے و جود کی خرید و فروخت نہیں ہو سکتی، انسانہ جسم کے تلف ہونے پر یہاں اور دوسرے چیزیں نہیں ہوں گے مگر شدہ ان میں انتفاع کیا جاتا تھا، بالی میں کو استعمال عوامی اور قرض و قرضہ اس کے لئے کیا جاتا تھا عذر دینے اس کی خرید و فروخت کو بھی منع کیا ہے اور بموجب قرار دیا ہے کہ یہ انسانی حرمت و کرامت کے خلاف ہے۔

۲۔ حر الاذن: اہل ذلالت و الاضطلاع۔ ۳۔ اہل ذلالت و الاضطلاع: وہ ذلالت و الاضطلاع میں مبتلا ہیں۔

ذکر ذلالت و الاضطلاع: یہاں یہ کہیں شرف و احرار، معانہ میں نہ آتے۔

بہتے انسان یا ان کی خرید و فروخت: وہ اس سے نفی تھا، مانع نہیں ہے کہ وہ کسی شخص کا کرم ہے۔

غیرہ پس اہل ذلالت کے کسی جز کو بعد از ذلالت کن یا تر نہیں ہے۔

مصداق شرعی: ہر باطل کی طرح انسانی نامتوں کی خرید و فروخت کو بھی منع کیا ہے۔

۴۔ الاضطلاع: اہل ذلالت و الاضطلاع: اہل ذلالت و الاضطلاع میں مبتلا ہیں۔

لیکن دوسرے خرید و فروخت میں نعمت اس کے اندر اختلاف ہے، اخلاف تحریر انسانیت کا پاس

کرتے ہوئے منع کرتے ہیں:

لہذا یہ صبیح لیس انصر: کلمہ عز و الاذنی و صبیح اجزائہ صبح و عصر۔

الاضطلاع: بالبیح۔

مرمت کے: دوسرے خرید و فروخت یا تر نہیں اس لئے کہ وہ انسان کا جز ہے اور نہ جانے نام اور حرمت

کو کرم ہے، جملہ نہیں۔

جب کہ: اہل ذلالت اس کو ہر قرار دیتے ہیں، اس میں کامیاب ہے:

۱۔ اہل ذلالت و الاضطلاع: اہل ذلالت و الاضطلاع میں مبتلا ہیں۔

۲۔ اہل ذلالت و الاضطلاع: اہل ذلالت و الاضطلاع میں مبتلا ہیں۔

۳۔ اہل ذلالت و الاضطلاع: اہل ذلالت و الاضطلاع میں مبتلا ہیں۔

اٹھے جن کو ابن فدا نے اگر مسلم سے تراشے گئے عفو کی فرید و فروخت کو محسوس فرمایا ہے
 کریمیت نہیں کرانی جو اسے انتفاع کا نہیں بلکہ اس لئے کہ اس وقت تک سنی مسلمان
 سے انتفاع نہیں ہو سکا تھا۔ وہ مسیح العصر المعطوف لایہ لا یبع سے
 اب جب کہ یہ ممکن ہو چکا ہے ابن فدا کی تشریح کے مطابق ایسے عفو کی فرید و فروخت بھی
مست قرار پائے گی۔

۳۔ تاہم اس مسئلہ میں یہ بات بھی منظرِ محسوس نہ ہونی چاہئے کہ فرید و فروخت کے تو راجح و جواز
 میں اختلاف کی کتب میں جو جزئیات فقہی ہیں ان سے بغیر اصول مشتق ہونے میں ان میں سے ایک اصل
 یہ ہے کہ عفو جیسے عفو ہی بہت یا درست کی صورت فرید و فروخت کی تو نہیں ہیں اگر کسی کو قبل
 انتفاع ہو جائیں تو اس کی فسیخہ و فروخت جائز ہو جاتی ہے۔ مستحلاً

لا یجوز سبیح سرفس لایہ لا یبع من افسانہ المدارۃ لایہ لا یبع
 لایہ لا یبع لایہ لا یبع لایہ لا یبع لایہ لا یبع لایہ لا یبع
 ما لا یحال من المصحح مطبوع المدارۃ لایہ لا یبع لایہ لا یبع لایہ لا یبع
صحیح المطبوع

۴۔ اس بات پر توجہ دینا چاہئے کہ یہ روایت صحیح ہے اور اس کے ساتھ ساتھ
 نے مس کر دیا ہے۔ اس کی جو مس ہے ایک سن دیل یہ کہ وہ قابل انتفاع ہے اس لئے
 اسے صلہ میں افرانش کے لئے ارجحی میں ڈال دیا ہے۔ اس لئے وہ مال ہے اور مال ہی
 کا مال ہے۔ مخالف پناہ ہے۔ یہاں کہ اس سے انتفاع محکم ہونے پر ہی جہت ہے اور محکمہ کی مع
جا کر ہوتا ہے۔

اسی اصول کی بنا پر امام محمد نے یہ مسئلہ کی فرید و فروخت کو درست قرار دیا ہے:

ف النورۃ ملائکہ یبعہ عد الی حصہ لایہ من الہرم و عد الی حصہ
 عد الی حصہ عد الی حصہ عد الی حصہ عد الی حصہ عد الی حصہ عد الی حصہ

معاہدہ کے لئے قواعد تو اس کی معصومیت اور صحت کے ایک ہرگز سے ان کے دماغ میں
 سے بچا ہوا اور صحت کے ایک ہرگز سے ان کے دماغ میں بچا ہوا ہے۔
 درہم کے ایک ہرگز سے ان کے دماغ میں بچا ہوا ہے۔

دوسری اصل یہ ہے کہ کسی شئی کی بیج، صحت، صحت اور وہ کسی شخص سے منع ہے۔
 انسانی صحت اور صحت اس کے جو کہ تحقیق، تو یہی ملاحظہ پر یہی فقہاء میں کی حیرت کو
 قرار دیتے ہیں شکیبائی بنیمہ: تو ہیں:

اداشترق الصلح اندی یقین لہ ما للدرسة مرهل یعمره احد الصلح
 طاعة الناس الیہ لیسوا الناس لہ:

بہرہ فریاد علی صحتی ان میں علی کما ہے تو اس کا فریاد ہوتا ہے اور کی کوئی شئی
 کے لوگوں کی ضرورت کی وجہ سے، صحت کی ہے تو اس کے اس وجہ سے کہ اس سے

ابن قدامت کے اس اصول سے مختلف احکام و مسائل میں استفادہ کیا ہے۔
 بہرہ فریاد کی صحت کی ضرورت ہے اور بنی صحت میں صحت کی ضرورت ہے۔
 بڑی مقدار میں ضرورت پڑتی ہے اور بنی صحت کی ضرورت ہے۔
 اور ہرگز نہ بظاہر مشکل ہے کیا ان اصول و قواعد سے نفع اٹایا جاسکتا ہے؟
 ۱۳۔ پس ان مباحث کا حاصل یہ ہے کہ:

۱۔ اعضاء انسانی کی پیوند کاری کے لئے جو مصلحتیں پیدا ہو جائیں اس میں توہین انسانیت نہیں ہے۔
 ۲۔ اس لئے یہ جانتے ہو کہ اس کا مقصد کسی مصلحت کی جان پہنچاؤ یا کسی اہم جسمانی صحت کو
 لانا ہو جسے مصلحتی۔

۳۔ اور طبیب حادث نے بتایا ہو کہ اس کی وجہ سے صحت کا غالب گمان ہے۔

۴۔ غیر مسلم کے اعضاء بھی مسلمان کے جسم میں لگانے جاسکتے ہیں

اس ناز میں مذرتہ بتاتی ہے کہ مست مطلق احساس الہی نہیں ہوتا کیوں کہ جو لوگ پریشانی وغیرہ کے واسطے گزرتہ ہیں، انکی شہادت ہے کہ بے ہوشی واری کرنے کے لئے کو روئے و در پھر تاجیب استہلال جو تاجیب تو دہم کھنے اور سر پھرنے کی ایک خاص کیفیت بتاتی ہے جو حقیقت حیات و موت کی ایک کشمکش بتاتی ہے، ڈاکٹروں کا اس مسئلے کی ناگہانی قوت سے اعلان برکت اور مرہین کے گامیز میں سے جہد و انفرادی اس کا مضبوط قرینہ ہے کہ وہ حالت خطرہ سے خالی ہیں۔

اور تیرے استدلال کے متعلق بھی یہ ہیں کہ باہر سے زندہ کے ایسے ہی اعضاء کو اس مقصد کے لئے استعمال کیا جاتا ہے جو وہاں جو جیسے نغمہ کا قرینہ اور وہ وغیرہ۔ اور اس میں سے ایک کا شکل یا کسی طرح اس کے قیام میں مضرت نہیں کیوں کہ ممکن ہے فی الحال اس میں مضرت کا احساس نہ ہو لیکن مستقبل میں اس کی زندگی پر اس نغمہ کا مزہ نمایاں ہو جائے اور پھر اس مصروف تعلق ہی جھٹ مٹھس قرار پائے گی۔ فعل العکس یہاں پہلا محال العکس ہے۔ اللہ تعالیٰ نے یقیناً اس دوسرے منصوبے کو مرض نہیں بنایا ہے اگر یہ کہ باہر سے کو دھل یہ دوسرا منصوبہ جھٹ مٹھس نہیں بلکہ اس اعتبار کے طور پر پیدا کیا گیا ہے کہ ایک منصوبے کا گھر ہونے کی تحمل میں اس دوسرے سے قائمہ بنایا جائے جیسا کہ اہل تحقیق کے مطابق انسانی بدن میں بعض بنیاد و نغمہ ایسے ہیں جو فی الحال بظاہر بیکار مرض میں نہیں نکال دیئے سے اس کی زندگی پر کوئی منفی اثر مرتب نہیں ہو سکتا مگر اندر سے صرف اس لئے اسے بدن انسانی میں جمع کر دیا ہے کہ انسان کو اصلاح بدن کے لئے کسی دوسرے منصوبے میں بڑی اگر ہیں اور گوشت کے تیز کار کی کی ضرورت پڑے تو اس سے کام لیا جائے کیوں کہ ہر انسان کی ہڈی گوشت اور ریں دوسروں کے لئے کام دہیں ہو پائیں۔

تو اس کا بھی ممکنہ ہی معلوم ہوتا ہے کہ جب اللہ نے اس انسان کو متوقع خطرات سے محفوظ رکھنے کے لئے بطور خزانہ دوسرا منصوبہ بھی دے رکھا ہے اس میں تعریف کے مرضی خطر میں نڈا ابا جائے۔ اور بات یہ کہ میں نہیں بتاتی کہ جب مردہ انسانوں کے اعضاء سے مطلوبہ مقاصد پورے کئے جاسکتے ہیں تو پھر ایک زندہ انسان کو آپریشن وغیرہ کے دشوار و خطرناک مرحلے میں داخل کر کے کیا توجہ و موت کی کشمکش سے کیوں دوچار کیا جائے اور اس کے مستقبل کو غیر محفوظ اور مرضی خطر میں کیوں ڈال دیا جائے۔

سرمال زندہ انسانوں کے اعضاء کی قطع و بریک کے متعلق میں یہ غلبانیت ہیں اور شرعاً صد نہیں ہو پارہا ہے اس لئے میری رائے یہ ہے کہ اس مسئلے میں زیادہ علوم کی مدد مانپانی جائے اور زندگی کے

عضو کا استعمال صحیح نہ ہوا ہے۔

مسئلہ: زانیہ اعضاء ذریعہ بیہوش کاری کو جان تسلیہ کر لینے کے بعد مسلک وغیرہ مسئلہ کے درمیان اس طرح فرق کرنا کہ مسلک کے لئے مسلک ہی کا عضو یا جانے والا فرق کے عضو کو جاننا جائز سمجھا جائے یا نہیں مسلک کے اعضاء سے کسی کا ذکی پیمانہ کاری کو کسی جاننا جائز سمجھا جائے اس تیار و تخصیص کی بناء پر کئی وجہ میں معلوم ہوتی بلکہ مسلک فی مرتبہ اور مرد و عورت و اخلاق کے خلاف معلوم ہوتا ہے، کافر و مسلم فرق اور اعضاء کے موجودہ اثرات خبیثہ سے توبہ و اعتقاد ایک الگ چیز ہے مگر جواز و عدم جواز کو تو کسی دلیل شرعی پر مبنی ہونا چاہئے

ایسی ہی وہ دوسرے کفر و ضلالت سے بھرا غضب و نفرت کی بنیاد پر اس کی جان بچانے میں نہ ہونے سے یہ جان کیا جائے تو ممکن ہے کہ ثواب بن جانے کے لئے اگر وہ ہمدومی اور انسانیت کے تقاضے کے مطابق اگر مسلک کا عضو سے کرنا کی جان بچال جائے تو، جائز کیوں ہو، جب کہ بتلی کی جان بچانے میں بھی صحیح حدیث کے مطابق نفرت کی بنیاد سے ہے۔

یہ دو باتیں ہیں نسبتاً پیچیدہ اور قابل غور معلوم نہیں تو میں نے اپنا خیال واضح طور پر پیش کرنا مناسب نہیں لیکن مسئلہ سے منسلک بقید دیگر جزئیات کا حکم کوئی زیادہ مبہم اور اختلاف رائے کا کل نظر نہیں آ رہا ہے۔ مثلاً اعضاء کی جنگ کاری کے جوڑ کا حکم احکام امت مسلمت کے موازنہ میں اصول سے واضح ہے، اور یہ شکل و صورت کے بعد اعضاء مطلوبہ کے قطع و برید کی اجازت خود میت کی جانب سے ہو یا ورثہ کی طرف سے دونوں ہی صحیح اور معتبر ہوگی۔ یہ حدیث پاک "من استطاع ان یصلع اعداءہ یصلع" کی ایک تفسیر میں کہا جاسکتی ہے، لیکن تاہم ان اعضاء کی خرید و فروخت کا بھنا بھلا کر اور مانع نہیں ہو سکتا فقہی تصریحات سے ثابت شدہ ہے، بدرجہ مجبوری ضرورت مند کے لئے شراب کی اجازت ہوگی مگر ان کے لئے اس کی قیمت محال طلب نہیں کی جاسکتی یہ بھی فقہی روایات سے ثابت ہے اور مسئلہ اعضاء سے بچنے کے جواز اور قیمت کی علت کی تجویز ہرگز مناسب نہیں ہو سکتی وغیرہ وغیرہ اس ان معلومات پر اپنی بات ختم کر رہا ہوں۔ فقط

واللہ اعلم بالصواب

تحریری آراء

پیوندکاری کا مسئلہ

① حضرت مولانا مفتی محمد رفیع الدین صاحب دہلی

[illegible]

دست : ہاں۔ یہ دیکھو! درخشاں اور گہرا ہے۔

یہ مکتوب میری طرف سے ہے۔

۲۔ میرے ساتھ میری لڑکی لاتیہ، انیسویں سال کی تھی۔ میری بیوی کے پاس

۲۰۰۰ء کے بعد: امریکا، یورپ، اور ایشیا

[illegible][illegible]

1. *Chrysomelidae*

۲ مولانا فیصل احمد ندوی

۱۰۲ : چون اس طرف سے یہ بھی حقائق کے مطابق ضرورت و نظر ہو سکتی ہے کہ

[illegible]

یہودیہ کی مشیت، اور یہی ہے کہ یہی کتابیں مسیح کے بقیہ کے لئے تیار کی گئی ہیں۔

سید الشہداء حضرت امام رضا علیہ السلام سے روایت ہے کہ جو شخص اپنے دل میں اللہ کی تعریف کرے اور اس کی حمد و ثناء کرے، اللہ تعالیٰ اس کو پانچ سو سال تک عافیت بخشنے کا وعدہ کرتا ہے۔

مکتبہ اہل سنت، لاہور، پاکستان

یہاں موت کے بعد کیا فیوضِ نبویہ ہیں؟ یہ فیوضِ نبویہ ہمارے لئے ہیں، ہمارے لئے ہیں، ہمارے لئے ہیں۔

نہایت قوی بھی نہ رہے گا۔ ورنہ، نہایت کا معنی ہر قسم کے انحراف سے پاک ہوگا۔

کلمہ پر دہندہ اور سنائی گئے کہ یہ درود انت کا وہ ٹیگٹ ہے جو کہ شریعت و فہم پر مبنی ہے۔

اور مضمری، مفاد و مطلق العنان کی طرح اضافی مفاد بھی بیکار مل جاسکتے ہیں جس کا کہہ کر غلط فہم نہ ہو۔ چنانچہ
مولا علیؑ فرشتے خاص میں سے ایک اور سے اس مسئلے کا ایک تفصیلی مضمون نقل کیا ہے۔

ہاں بچانے کے لئے بھی مفاد کی ضرورت ہوتی ہے جب تک کہ جو مذکور کی حالت مفاد میں ہی ہو۔
ہوتی تو ان کی بیشک ازمنہ ہو ورنہ بھی جائز نہ ہو کہ ضرورت پیش نہ آئے۔ سوائے فراہم ہونے کے اگر حالت نہ آئے تو ایسے شخص
کے لئے اس مفاد کو فریضہ بھی جائز ہے لیکن دینے والے کو اس کی قیمت دینا یا نہ دینا نہیں۔

اس کا خلاصہ مندرجہ ذیل برائیات پہلے :

- (الف) لا یجوز بیع شعر الحدیث برباعہ خمس خمسین مایہن زجودہ (مصلحتہ وجہہ الاستماع للعلم) (در بیان بیع شعر)
(ب) خمس الاصل من الاستماع بالحدیث العاصمہ من غیر . مع لہ الاصل من بیعہا (باعتبار حدیث و مصلحتہ)
(ج) فلولہم یجوزہ الا بشرا و ما یشرؤہ (بخلاف حدیث و مصلحتہ)

لیکن یہ وصیت کیسے کرنے کے بعد میرا مفاد مضمر ہو نہ گا کہ میں بھلائی کیا جائے گا جو اصل نفع ہے
کیونکہ زندگی میں تو دوسرے انسان کے مفاد کو دینے کی وجہ سے جو ان کی بخشش ہوتی ہے اور ایسی حالت میں جس شخص
کو وہ مفاد دینا بھی جائز ہو جائے ہے لیکن کرنے کے بعد مفاد دینے کی وصیت میں کوئی شخص بھی ضرورت مند نہ ہو
نہیں ہوتا۔ اس لئے دینے کے بعد ان کی صحبت نہیں بنتی۔ ہاں یہ امکان ہوتا ہے کہ شاید کوئی ضرورت مند مل سکے
تو یا جب اس کے ضرورت مند موجود ہے تو کہنے اور دینے کی فراغت ہو جائے اور وصیت کی صحبت میں
ہیئے اور ضرورت مند نہ ہو نہ موجود نہیں بلکہ وہ مسکے سے کہے دیتا ہے۔ جن میں ہر ممکن بندہ ضرورت ہوتی ہے وصیت
کا جو اثر۔

بہذا نلاحظ میاں مسطورہ کہ جب کے مفاد سے جا سکتے ہیں اور بقید وجود اور ان کی مفاد منہ فی سے
ملنے کا ہے اور ان کے لئے ہر وقت یہ مسطورہ مفاد سے جو ہیں اور بقید اولویت و اولیہ ہوں تو اس سے
درشک قریبی جائز ہو کسی طرح کا نہ ہو۔ جو ورنہ سو کہ ہی وصیت میں ایک کی وجہ سے مسطورہ مسطورہ
ان مسائل میں پیش ہیں کہ وصیت سے کوئی مسطورہ مسطورہ سمجھ کر ضرورت مند ہوں گے کہ یہ مسطورہ
المحبذ للزوری : مصلحتہ

هذا ما سمعته من شيخنا العلامة المحقق الميرزا محمد باقر المجلسي رحمه الله تعالى

۳ مولانا مکی مکمل احمد صاحب مسیحا

ہیں مانتے ہیں و سوائے اس کے نہ کہ کسی اور کے۔ یہ کہہ سکتے ہیں کہ یہ مسیحا ہے۔
 ہر شے کو کافی ہے مکی غفریہ میں لکھتے ہیں :

ہاں پہلے ہی دیکھو! البتہ اس کے بعد کہ وہ بے شک ہے اور اس کے بعد کہ وہ بے شک ہے
 ہاں پہلے ہی دیکھو! البتہ اس کے بعد کہ وہ بے شک ہے اور اس کے بعد کہ وہ بے شک ہے
 ہاں پہلے ہی دیکھو! البتہ اس کے بعد کہ وہ بے شک ہے اور اس کے بعد کہ وہ بے شک ہے

پوری کتاب البتہ اس کے بعد کہ وہ بے شک ہے اور اس کے بعد کہ وہ بے شک ہے
 کے بعد کہ وہ بے شک ہے اور اس کے بعد کہ وہ بے شک ہے اور اس کے بعد کہ وہ بے شک ہے
 ہاں پہلے ہی دیکھو! البتہ اس کے بعد کہ وہ بے شک ہے اور اس کے بعد کہ وہ بے شک ہے
 ہاں پہلے ہی دیکھو! البتہ اس کے بعد کہ وہ بے شک ہے اور اس کے بعد کہ وہ بے شک ہے

۴ مولانا فوج لہریں ذرا معلوم محمد تقی مسیحا اور ان کے

اعضائے بدنہ کی پوری کتاب میں ہیں :

۱۔ کچھ تو یہ کہہ سکتے ہیں کہ یہ مسیحا ہے۔ ہاں پہلے ہی دیکھو! البتہ اس کے بعد کہ وہ بے شک ہے
 ہاں پہلے ہی دیکھو! البتہ اس کے بعد کہ وہ بے شک ہے اور اس کے بعد کہ وہ بے شک ہے
 ہاں پہلے ہی دیکھو! البتہ اس کے بعد کہ وہ بے شک ہے اور اس کے بعد کہ وہ بے شک ہے
 ہاں پہلے ہی دیکھو! البتہ اس کے بعد کہ وہ بے شک ہے اور اس کے بعد کہ وہ بے شک ہے

۲۔ اس کے بعد کہ وہ بے شک ہے اور اس کے بعد کہ وہ بے شک ہے اور اس کے بعد کہ وہ بے شک ہے
 ہاں پہلے ہی دیکھو! البتہ اس کے بعد کہ وہ بے شک ہے اور اس کے بعد کہ وہ بے شک ہے
 ہاں پہلے ہی دیکھو! البتہ اس کے بعد کہ وہ بے شک ہے اور اس کے بعد کہ وہ بے شک ہے
 ہاں پہلے ہی دیکھو! البتہ اس کے بعد کہ وہ بے شک ہے اور اس کے بعد کہ وہ بے شک ہے

۳۔ یہ کہہ سکتے ہیں کہ یہ مسیحا ہے۔ ہاں پہلے ہی دیکھو! البتہ اس کے بعد کہ وہ بے شک ہے
 ہاں پہلے ہی دیکھو! البتہ اس کے بعد کہ وہ بے شک ہے اور اس کے بعد کہ وہ بے شک ہے
 ہاں پہلے ہی دیکھو! البتہ اس کے بعد کہ وہ بے شک ہے اور اس کے بعد کہ وہ بے شک ہے
 ہاں پہلے ہی دیکھو! البتہ اس کے بعد کہ وہ بے شک ہے اور اس کے بعد کہ وہ بے شک ہے

کی موت پر غور کرنا ضروری ہے بعض اصحاب نے تحریم انسان کے متعلق یہ فرمایا کہ منکریر کا قطع
حوت و دوات یعنی بے حیستہ خیانت میں صلیح نہیں ہے بعد تقبالات سے جہاں یہ فرمایا کہ انسانی
اعضاء کی بیجا نہیں وہیں اس کی علت تحریم انسان قرار دی و رہنا جس ہے اور یہ کہ مرہ شہادایہ بوز
و ارتفاع بہ صلیحہ اسی طرح مسترد بافت میں جہاں کو ان محمد علی، کونظم کو بافت کے ساتھ
پاک و روئے کو ضرر رسانان کا شکی فرہستہ ہوتے یہی فرمایا کہ جلد ضرر بہ بافت کے باوجود جس
اجین ہونے کے سبب پاک نہیں ہو سکتا اور انسان کی شرافت و کرامت کی جیلہ پر مدبولہ جلد
انسان کو ناقابل استعمال قرار دیا بعد انسان کے ناقابل استعمال جزیرہ کی علت انسان کی شرافت
و کرامت قرار پائی۔

مسئلہ پونہ کا جی میں چونکہ انھیں تحریر نہیں ہیں اور قرآن مجید کی آیت و لفظ کسٹ منقطع عدم یہ بیت شریفہ
انسانی اعضا کی پونہ کاری ناجائز ہونے پر نفی ہے نہ انہیں قرار دی جاسکتی بلکہ اس آیت میں محمول ہے اگر مسئلہ
پونہ کاری کے لئے اس آیت کو توہید بنایا جاسکتا ہے جب اس مسئلہ میں کوئی نفس نفی نہیں ہے لہذا حد نہ کے
علماء و مفتیان کرام نے حق و باطل میں امتیاز کرتے ہوئے اور انسان نہ کا حاکم ہوتے ہوئے عدم جو کافر تو یہ پونہ
بعض علماء نے جو کافر تو یہ بھی دیا ہے۔

اس مسئلہ میں بندہ کی رائے یہ ہے کہ اگرچہ انسانی اعضا کی پونہ کاری کے حوالہ کافر تو یہ ہیں تو موجودہ
دوسرے اس پر فتن حالات میں لوگ اس جو کونہ دینا اس کی خرید و فروخت شروع کر دیں گے نتیجہ یہ ہوگا کہ
نسل انسانی ایک نئی صیقل بن کر رہ جائے گی اور شرف المخلوقات کے بقا کی صورت مشکل ہوگی انھیں حواس
و لاپائی کی بنا پر قتل و غارت گری سے باز نہیں آسکے گا اس فوج و فروخت اور اس کے ذیل میں متبنی کریں
اس پر کوئی قانون بھی مرتب کریں تب بھی مستقبل میں ان فراریوں کا مسئلہ بہ بہت مشکل ہو جائے گا لہذا ۱۹۰۱ء
کے حالات کا سامنے رکھتے ہوئے فیہ بائیں انسانی اعضا کی ذمت منوع قرار دینا چاہئے اور انسانی خون کو دوسرے
انسان کے لئے چند مخصوص شرائط کے ساتھ اجازت دی گئی ہے نہ کی تنہا جو ہر وقت میں موجود ہے اگرچہ زندگی
میں اپنی عقل سے کوئی شخص کسی دوسرے کو یہ کہہ کہ سب کو موبہ یا مضطرب تو اس میں جواز کی گنجائش ہے اگرچہ
کے بعد میت کے جوار کا انجاء جائز نہیں ہوگا جیسا کہ مختلف احادیث میں ہے کسر معلوم الامیت لکھنؤ
اور دوسری حدیث از الاموس لجملة کذا لا یجوزہ اور میری حدیث اصحاب تانکہ کف منعمون

⑤ مولانا محمد آدم پالپوری کا کوئی جبر است

زندہ یا مردہ انسان کے عضو کا استعمال دوسرے انسان کے لئے کسی حالت میں جائز نہیں۔۔۔ خواہ صاحب عضو کے اجازت کی کوئی مذہبی اور

قانونی جوہری کو حیاتیات، فاضل طبی، کیمیا، انجینئر، مثلاً اور مرقہ کی بنیاد رسائی کا غہم۔ غیر لغزوں کے مرنے کو پیش نظر رکھ کر متعین کیا جائے۔ آئندہ کے مہیار کے مطابق۔

۳۔۔۔ نیز جن قسم کے حالت اضطرار میں انسان کو مرہ کا استعمال جائز آیا ہے انھوں نے بھی بحالت اضطرار انسانی جسم کے عضو کے کام کو درامد پایا ہے۔ پاپے کو تو انسان اپنے عضو کے استعمال کی اجازت ہی کوئی مدت کے لئے، اشخاص، و مطلقاً

۴۔۔۔ اکی طرح حجت لینے کے بجائے انسان کا اپنے اعضا کا مالک ہونا ثابت نہیں ہوتا اور نہ ہی حجت پر ہر اصول کو مطلقاً شرعیت ہونے کی اس کی تحدید کر دی ہے۔

۵۔۔۔ اسی وقت کسی انسان سے چاہا گیا ہو، عضو دوسرے انسان کے حق میں انعام کے نزدیک نہیں ہے۔

الحمد للہ رب العالمین، ص ۱۰۰، ص ۱۰۱

۶۔۔۔ نیز اگر ہم یہ سمجھ سکتے ہیں اور ضرورت زندگی کا پورا ہونا کی وجہ سے اعضا انسان کے جسم کا استعمال کر رہے ہیں چکا ہے اور کثرت انسان سے کوئی قوت بھی نہیں تو شرط زکوٰۃ ہونے کے بعد ہر کار کا حکم کیسے لگایا جاسکتا ہے؟

فقد دئی جمیعہ (۱۰۵، ۱۰۶) میں ہے: دوسرے کی آنکھ نمونہ، نولادہ زندہ ہو یا مردہ۔ جائز نہیں، کسی عضو دوسرے کا کثرت انسان میں نہ نہیں۔ نیز قد دئی جمیعہ (۱۰۵، ۱۰۶) میں ہے: دوسرے کی آنکھ نمونہ کو: جائز نہیں۔

⑧ مولانا عبد الجلیل پور دھرمی امیر شریعت، حاکم

افغانی کی پوزہ کاری کی تین صورتیں ہیں۔

۱۔۔۔ کسی حالت و طرح سے مسنونہ عضو تیار کر کے جسم انسانی میں اس کی پیوند کر دی گئی۔

۲۔۔۔ جسم انسانی میں کسی حیوان کے عضو کی پیوند کر دی۔

۳۔۔۔ ایک انسان کے کچھ عضو کو دوسرے انسان کے عضو کی پیوند کر دی۔

پہلی صحت کی نفیر ہے جب نبوی میں ملتی ہے۔ عربی بن اسد کی ہک ہم حکماب میں کہتے ہیں کہ منیٰ منو لکھنے چاغی کی ہک بنواں، اس میں بہ بوجہ ہوئی تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں حکم دیا کہ سونے کی ہک بنالیں۔
(مشکوۃ المسابیح ج ۱: الفصل فیہما شغل)

اس حدیث سے ثابت ہوا کہ حضرت علیؓ کی ہونکا رہی جائز ہے، ورنہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم عربی بن اسد کو سونے کی ہک بننے کا حکم نہ فرماتے۔

دوسری صورت کے متعلق ہڈی سے علاج کا تذکرہ فقہائے اہل حق میں متا ہے، البتہ نبوت اور رسالت میں کچھ فرق ہے۔ ذبح کی ہڈی کا پونہ مطلقاً جائز ہے، زندگی سے علاج دست نہیں، ہڈی کے علاوہ دوسرے اعضا کی تصریح فقہائے یہاں نہیں مئی لیکن اس پر قیاس کرتے ہوئے دوسرے حیوانی اعضا سے پونہ کوری کا ہوا نہ نکلتا ہے۔ البتہ پاک ہوا شرط ہے اور حیوان شری ذبح سے پاک ہوتا ہے۔

تیسری صحت کی کوئی نفیر نہ سبب میں نہیں مئی، اس سے یہ مسئلہ مختلف فرمایا ضرورت کے بعد جو بات سمجھ میں آتی ہے وہ درج کی جاتی ہے۔ یہ دنیا دار کا سبب ہے اس عالم اسباب میں بندوں کو حکم ہے کہ اسباب میں تکرار کے بعد اثر پر کچھ دوسرے کریں۔ بیمار ہونے کی صورت میں علاج معالجہ کر کے جہر کی حفاظت کن انسان کی ضروری ہے۔ دوا اور علاج سے انسان کا کچھ کش ہونا درست نہیں۔ حفاظت بدن کے لئے دواؤں کا استعمال ضروری ہے لہذا دوا علاج کی ضرورت سے پونہ کاری بھی ضروری یا جائز ہے۔ انسانی جسم سے انفعالات اگر پرستار حرام ہے لیکن جب کسی کا عضو بیمار ہو جاتا ہے اور پونہ کاری کے علاوہ کوئی چارہ کار نہ ہو تو اس کی حرمت ختم ہو جائے گی کیونکہ صحت پونہ کاری سے ایک ناکارہ آوی کا مادہ ہو جائیگا تو وہ کسی پر بار نہ ہوگا، اہل و عیال کے لئے بوجہ نہ بنے گا۔ پونہ کاری سے انسانی عضو کی توجہ نہ ہوگی کیونکہ جس کے جسم میں پونہ کاری کی کئی ہے وہ اسے نعمت شمار کرے گا۔ البتہ انسانی اعضا کی خرید و فروخت جائز نہیں۔ پونہ کاری کے لئے اپنا کوئی عضو دینا اس کی رضاعت نہیں ہے، ضرورت کے لئے حرمت کے بارے میں کوئی نفس وارد نہیں ہے۔

⑨ مولانا انظلم الدین صاحب فہم امام شریعہ ربیع الاول

اس میرے خیال میں اعضائے انسانی کے کئی نفس کو نہایت (کڑی دیکھو) جملات (حسن پانچاٹھ)

دوست سے درست کرنا شرعاً جائز ہے، اس میں کوئی حرج نہیں۔

۲۔ اعلیٰ انسان کے کسی شخص کو دور کرنے کے لئے مہمانت کے اعطاء اداان کی بی بیوں کا استعمال اضطرر کی حالت میں تمام مطالب کے فرقہ کے بغیر بھی جائز ہے جو کہ اعلیٰ سے کہہ لیا جاسکتا ہے۔ خواہ مضمون کا لئے کے بعد وہ جائز نہ رہے یا نہ رہے اور خواہ اسے غریب نہ پتہ ہے۔ البتہ اگر زندگی کو خطرہ نہیں ہے صرف غریب ہے تو بھی حلال مافوق پاک استیفاء کا بھی استعمال درست ہوگا۔ حرام کھانا حلال صرف خطرہ کی حالت میں ہی درست ہوگا۔

۳۔ اعلیٰ انسان کے کسی شخص کو دور کرنے کے لئے انسانی اعضاء کا استعمال۔

میرے خیال میں اگر کوئی انسان اپنا کوئی عضو کسی دوسرے انسان کی زندگی بچانے کے لئے دے دے جبکہ اس نے خود کی زندگی کو کھن کاٹ میں کوئی خطرہ نہ ہو تو یہ بالکل درست ہے۔ اعلیٰ انسان کی اعلیٰ مثال ہے۔ البتہ اس کی بین و شہداء خرید و فروخت درست نہیں۔ میرے خیال میں یہ صرف نفع انسانوں کے لئے درست ہے۔ مردہ انسان خواہ وہ اپنی زندگی میں اس کی اجازت سے چکا ہو یا اس کے دشمن اس کی اجازت دیں مردہ کے اعضاء کا نفع نادرست نہیں، اس صورت میں مردہ انسان کے جسم کے تمام حصوں کو زندہ انسانوں کے مفاد میں استعمال کیا جاسکتا ہے۔ اس سے کہ اب وہ اس مردہ کے کسی کام کی نہیں ہیں اس طرح اس کی خوش ختم ہو گئی ہے۔ اور کام انسانی باقی نہیں رہے گا جس کا حکم ہے مردہ انسان مسلم یا غیر مسلم اس معاملہ میں برابر ہیں۔ زندہ انسانوں کی یہ ضرورت پوری ہو جاتی ہے تو پھر مردہ انسان کے اعضاء حاصل کرنے کی ضرورت نہیں۔

⑩ مولانا مفتی محمد عابد الرحمن مفتی اسی بھوپال

انسانی اعضاء سے چوڑے کا کسی شے کا جائز نہیں خواہ مرنے والا انسان کے ایک عضو سے دوسرے عضو کی چوڑے کا کسی کی جانتے یا دوسرے انسان سے لیا جائے حضرت عمرؓ رضی اللہ عنہ کی روایت سے تو وحیات کو استعمال کرنا معلوم ہو گا۔ یہ دو حضرت غلامہ بن سلمانؓ کی روایت سے کسی کے نعلین کے لئے عضو کو دوبارہ کسی کی جگر پر لگانا معلوم ہے کہ اس سے یہ استدلال صحیح معلوم نہیں ہوتا کہ ایک عضو کو کھات کر ایک انسان کو دوسرا عضو درست کیا جائے۔ دوسرے انسان کے کسی عضو کو لے کر کھانا بھی جائز نہیں یہ اعلیٰ انسان کے خلاف ہے

مذاکرہ فقہیہ اعضار کی پیوند کاری

۲۱ اپریل ۱۹۸۲ء کی شب بوقت صبح ۵ بجکر ۲۰ منٹ پر زیر صدارت حضرت مولانا عبدالحلیم چودھری ایچ شریعت آسام جو قلمی شخصیت شروع ہوئی۔ سب سے پہلے قاری محمد نسیم صاحب منظر اور گیلے ذات کلام پر کئی نئی اس کے بعد ڈاکٹر لانا انشرفال صاحب نے ۱۰۱ اعضا کی پیوند کاری کے موضوع پر اپنا مقالہ سنایا۔ پھر ڈاکٹر نسیم صاحب نے اپنا مقالہ سنایا، دونوں مقالات معلوم افراد سے درمیان میں الگ سے شائع ہو رہی ہیں، ان کو حافظہ فراموشی، ڈاکٹر نسیم صاحب ان کے مقدمہ کے بعد مداخلت بھی کئے گئے۔ شرکار کے سولات اور ان کے جوابات حسب ذیل ہیں۔

مولانا قاضی مجاہد الاسلام صاحب قاضی:

اس سلسلہ میں ڈاکٹر دین کے اخطاؤں صوں کی ہیں کہ جب ڈاکٹر دین کو کلمہ نامہ ہو جائے کہ پیوند کاری اور غلامی نہایت کے طریق پر جس کی زندگی نہیں بچ سکتی تب یہی اعضا لانا جائز دیتے ہیں یا متبادل صورت ہونے کے باوجود اس کی اجازت دیتے ہیں؟

ڈاکٹر نسیم صاحب:

نہیں جب تک ڈاکٹر دین کو کلمہ نامہ نہ ہو جائے کہ اس کے بغیر کام نہیں چل سکتا تب تک پیوند کاری کی اجازت نہیں دیتے ہیں۔

مولانا قاضی مجاہد الاسلام صاحب قاضی:

کیا کہہ سکتے ہیں کہ جب ایسا بھی ہو رہا ہے کہ اس کو معافی طلب ہو سکتا ہے، یا جانا، ہوا اور آپ کو یہ اندیشہ ہے کہ یہ کاروبار کی صورت اختیار کرے گا اگرچہ اس کا تعلق صاحب کہا ہے؟

ڈاکٹر نعیم حامد صاحب:

میرے خیال پر کبھی گنا ایسا واقعہ ہوا ہے لیکن عام طور پر ایسا نہیں ہوتا۔ البتہ میں کہیں ایسا ہوا ہے تو وہ غلط ہے اور اس سلسلہ میں سخت قانونی کارروائی ہونی چاہئے۔

مولانا حبیب اللہ خدوکی صاحب:

کیا امریکہ اور مغربی ممالک میں اعضاء کی خرید و فروخت پر کوئی پابندی نافذ کی گئی ہے؟

ڈاکٹر نعیم حامد صاحب:

مغربی ممالک میں علماء اعضاء رضا اہواز دیتے جاتے ہیں، لیکن ان کی اسی طرح دیا جاتا ہے لیکن ہندوستان میں تو ان فروخت ہوتا ہے۔

حکیم نثار رحمان صاحب:

مصنوعی اعضاء کے ذریعہ گرد و خروک کار کردگی فراہم کرنے کی کبھی اب تک کہاں تک ہوا؟

ڈاکٹر نعیم حامد صاحب:

اس طرح کی کوششیں جہاں سے سائنس دان خود ہی کے لئے فکر مند ہیں، ان کو کب تک شخص سے دوسرے شخص کی طرف گرد کے انتقال میں کوئی مراحل طے کرنے ہوتے ہیں۔

ڈاکٹر فضل الرحمان گوردی صاحب:

آپ کے علم میں کیا کوئی ایسا ملک بھی ہے جہاں اعضاء کی تجارت پر پابندی نافذ کی گئی ہو۔ اور وہاں اس کا کیا اثر پڑا ہے۔

ڈاکٹر نعیم حامد صاحب:

مجھے علم میں نہیں کہ جیسا کہ میں نے کہا ہے۔

منشی فرخ الرحمان صاحب:

انسانی اعضاء کی جگہ حیوانی اعضاء مفید ہو سکتے ہیں؟

ڈاکٹر نعیم حامد صاحب:

اس پر کبھی کام ہوا ہے، جانوروں کے اعضاء پر کام ہوا ہے لیکن اس میں ابھی کوئی نیا نیا کام نہیں ہوا ہے۔

منشی محمد نعیم صاحب: کیا ایسا بھی ہو سکتا ہے کہ کسی سخت آدمی کا دل دوسرے شخص کو لگا دیا جائے تو ان کو کئی دہائی

ڈاکٹر نعیم جادو صاحب:

اس کا تعلق دل سے نہیں واپس ہے۔

عقلمدار رحمان صاحب:

مرنے کے کتنی دیر بعد تک اعتراف کئے جاسکتے ہیں؟

ڈاکٹر نعیم جادو صاحب:

چند گھنٹے تک جاسکتے ہیں۔

اس کے بعد بالترتیب مفتی محمد کرم صاحب، علامہ ریاض الرحمن مفتی، مولانا حفیظ الرحمن صاحب، مفتی انیس، علامہ محمد رفیع صاحب نے انسانی اعضاء کی پوز کا دل کے منوعہ حصے کا خیال ظاہر کیا۔ اس کے بعد مولانا خالد سیف اللہ رحمانی صاحب، پیر آغا نے پوز کا رخ ہمارے دوسوٹ کے انسانی اعضاء کی پوز پھری کے حوالہ پر مصلح و دلائل گفتگو کیا۔ اس کے بعد مناقشہ شروع ہوا۔
مولانا سوریہ نام خانگی صاحب: راہ و احوال نہیں تھا!

مفتی عزیز الرحمن صاحب:

اگر کسی آدمی کا امت زنت کر گزرتے تو وہ تو کیا اپنی کائنات و بارہ نکاح سکتا ہے؟ کیا پوز تھا؟
کذا اہلہ ہوگی یا نہیں؟

مولانا خالد سیف اللہ رحمانی صاحب:

خدا کی صراحت ہے کہ ضرورت امت محرم گوارہ کی جاسکتی ہے، پھر امت کا دلائل ضرور ہے۔

مفتی عزیز الرحمن صاحب:

کیا یہ مفتی ہو تو ہے؟

مولانا حامد الاسلام قاسمی صاحب:

خدا نے اعتقاد کی پرہیز امت موجود ہے کہ جس کے مفتی ہو تو ہے یا نہیں؟

مفتی عزیز الرحمن صاحب:

کیا غلام کے اجازت نکاح کر ہی جاسکتا ہے؟

مولانا خالد سیف اللہ رحمانی صاحب:۔ یہ بھی ہو سکتا ہوگا کہ اس زمانہ میں موجود روڈ کی طرح کئی شائستہ

طریقہ موجود تھا کہ اس کے اجزاء کاٹنے جا سکیں۔

حکیم کل احمد صاحب۔

سوال یہ ہے کہ مرنے کے بعد مرد کے اعضاء کاٹنے جا سکتے ہیں یا نہیں؟

مفتی ظفر الدین صاحب۔

فتویٰ اسی پر ہے کہ کاٹنے نہیں جا سکتے۔ (پہلی نشست کے خاتمہ کا اعلان ہوا)

مذاہرہ پبلشرز کو دوسری نشست وقف ہونے کے بعد گیارہ بجے زیر صدارت مفتی احمد صاحب جیات شروع ہوئی مولانا ابوشامہ مظہر فکری نے نکاح کلام پاک فرمائی۔ اس کے بعد حضرت قاضی محمد ابراہیم صاحب نے فرمایا کہ دو مقامات آپ نے بھی نقطہ نگاہ سے سماعت فرمائے اور اقلیدہ مقالے آپ کے بعض نقطہ نظر سے سنئے۔ پھر قاضی صاحب نے پونہ کاری کے موضوع پر اپنی تحریر شدہ تحقیقات پڑھ کر سنائے۔ ان تحقیقات کا مشاہدہ تھا کہ مسند کی پوری تصویر حاضرین کے سامنے آجاتی تھی۔ یہ تحقیقات الگ سے مشاعروں سے ہیں آپ ان کو الگ سے ملاحظہ فرمائیں۔

قاضی محمد صاحب کی تحقیقات سننے کے بعد مولانا فضال الحق نے بحث میں حصہ لیتے ہوئے فرمایا نئے مسائل کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ قرآن مجید اور احادیث میں نہ کا حکم صرف موجود نہیں ہے۔ تو ان کا حکم تب اس سے مستند کیا جائے یا اجتہاد کیا جائے۔ قیاس میں علت بتائی مذکور کی ہے۔ درجہ دوم اصول گوئی مذکور کی موجود جزییات ہمیشہ مستثنیات اور کوریجٹ ہوتی ہیں۔ ان کو شیریں کردوسرے مسند کو کھول دینا صحیح نہیں ہے۔

اس کے بعد مولانا ابوبکر امین بھٹو نے بتایا کہ پڑھ، بتاؤ میں موصوف نے یہ نوٹ کیا کہ اسٹن خواجہ زہد جو درجہ دوم اس کے اعضاء کو کاٹ کر بیرون دوسرے کو پس لگایا ہو سکتا مولانا کے مقالہ کے بعد منافست شروع ہوا۔

مولانا قبال صاحب:

میں نے جان تک غور کیا ہے شرافت کے یہاں سرعام دم نمان کے اعضاء کاٹ کر رکھ۔
ہاں یہ سننے کے حالات میں سوچا ہے کہ کیا طرہ بہانہ ام کے اعضاء کو کاٹنا صحیح ہے

مولانا محمد باسلام صاحب:

کس نام کے مسلک پر تہ سند لے کر رہ گئے؟

قاضی محمد باسلام صاحب:

مولانا محمد بن صاحب نے مولانا خودی کا جواب قرینہ کے بارے میں مستجاب ہے

ڈاکٹر فضل الرحمن صاحب گزری:

حدیث میں ہے ما ائیس من احس جھو میت، دوسری روایت میں "مسی" کی جگہ
"مہیجہ" کا لفظ آیا ہے اس سے منہم ہوتا ہے کہ یہی انسان حرفی بحث میں ہی نہیں ہے۔

مولانا برہان صاحب:

حی کا لفظ عام ہے۔ یہیہ اور انسان دونوں کو شامل ہے

ڈاکٹر فضل الرحمن صاحب گزری:

صفت موثر کوئی ہے، ملت نہیں

قاضی محمد باسلام صاحب:

انہ تجہ بن جب قیاس کرتے ہیں تو حق کی گتھیں کرتے ہیں جہاں متعدد صفات ہوتی ہیں، وہاں
مقتد یہ دیکھتا ہے کہ کون سی صفت مؤثر ہے اور کون نہیں۔ چنانچہ منہم کا حکم ہے، اس پر مطلب
ہی یہ ہے کہ صفت موثر اور غیر موثر کی تشخیص کی جائے۔

مولانا عبد الجلیل صاحب خودی:

استیاری کی بحث میں فائدہ و حسد، فائدہ اور کس آیا ہے۔

مولانا برہان صاحب:

انہا کی ضمیر کا مدعا کیا ہے؟

مولانا محمد بن صاحب:

لسان پنے صمرا، ایک سے ملت تو کی کا قول قرینہ میں ہے لا اعلیٰ لامس و اسی

قاضی محمد باسلام صاحب:

گرتن بیت سے منہم، یہ کیا ہے کہ ساس پنے صمرا، ایک ہے تو؟ اوس کے اوس کی یہ سوال

ہے کہ حضرت جو اس نے جس کے لئے مالک تھے اور اپنے بھائی کے بھائی کے لئے مالک تھے، کیا صحیح ہے

حضرت مولانا نظام الدین صاحب عالم دلت ترقی:

انسان جس طرح اپنے اعضاء کا مالک نہیں ہے۔ اسی طرح اپنی جان کا بھی۔ لکن نبی، لیکن دوسروں کے لئے اپنی جان دے رہا درست ہے، بلکہ اپنا مالک نہیں ہے۔ اسی طرح اپنا عضو دوسرے کو اگر کوئی دے دے تو درست ہے کیونکہ حضور یا جان دینے سے کم تر دہ کی چیز ہے۔

۱۰ اور پرل منٹھ اور حضرت سیدی شہت زیر مصاہرت مولانا ضیاء الدین صاحب اصلاحی شروع

مذہبی اور رحمت کا آغاز کرتے ہوئے مولانا کاظمی اجماعاً اسلام صاحب لکھا۔

فیکر دونوں طرح کی ممانعت سے ایک طرف یہ ہے کہ مالک کو اپنی ملکیت میں تصرف کا اختیار ہے، چاہے کوئی چیز لگے، چاہے بچ دے، چاہے کمرے یا کوئی دار استعمال کرے، انسان کے اپنے جسم پر تصرف کے معاملہ کی ایک نظر مجاہد کے سنوں میں آتی ہے، تحری دونوں حرکت یعنی ہم آپ کے سینے کے سامنے ہیں، آپ کی حفاظت کے لئے ہم جان دے رہے ہیں، من فتنہ خود شہید ہوں حق دونوں مافیہ فہو شہید دوسری طرف خود کشتی حرام ہے، تو مسئلہ خود شہید ہم ہمیں سمجھنا ہے کہ کیا انسان اپنے اعضاء کو اپنے جسم کے حصہ کا مالک ہے، کیا زبان میں جس زبان میں مالک کہا کرتے ہیں، یا جس میں کوئی فرق ہے، یا انسان کی ملکیت محدود ہے، یا کیا یہ سوچ نہیں جاسکتا کہ قید کو اذیت پہنچا مالک ہے، لیکن اللہ تعالیٰ نے جس حد تک اس ممانعت میں بند ہے تو تصرف کا حق نہ دیا ہے، بلکہ یہ دینا ہے، اور مالک نے جس نوع کے تصرف کا اختیار دیا ہے، اس حد تک بند کا تصرف درست ہے، اندر اس حد کے علاوہ تصرف درست نہیں؟

اگر اس پر اتفاق ہو جائے تو ہمیں بڑی سہولت ہوگی کہ انسان کو اپنے جسم سے تعلق نہ ٹھنڈا ہونے سے اور نہ بے ارادہ دوسرے شعور والے غلامت جس کو خود پر ہو کوئی امتداد نہیں ہے، مالک نے انسانیت دے کر حیدر خاص معارف اور حیدر خاص نوعیت کے تصرف کی اجازت دی ہے، اور جو اس اجازت نہیں ہے، وہاں تصرف درست نہ ہوگا، میں سمجھتا ہوں کہ یہ خاص مالک ہے، اس کو فوت کرنا جائے، جو بہت آسانی ہوگی، کہ کسی دوسرے شخص کو اپنا عضو دے دینا

اس کی جہان بچانے کے لئے اس تعریف میں آتا ہے، انیس برس کی سہارن اشتقاق نے دی ہے یہ مسئلہ صاف ہے کہ کسی شخص پر حملہ ہو، یا ہوتو اس کی جہاد ہی نے کے لئے اپنی جان سے دینا درست ہے۔ رسول سرمد صلی اللہ علیہ وسلم کے دوپہی سے اپنی جان قربان کی، تو ان کو قید نہ اپنی جان کو قربان کرنا، ملک کے خفا کے مطابق ہے اس نے جائز ہے جس پر فیصلہ کرنا ہے کہ کوئی محبوب بھی ہے اس کی جہان بچانے کے لئے اپنا عضو دے دینا درست ہے یا نہیں؟ اس مسئلہ میں جو دلائل ملتے تھے ہیں، ان میں ایک بحث ہے کہ امت اسلامی کی میں نہیں کہتا کہ وہ فقد کرمات سے آدمہ کی آیت اٹھائی جو مذکاری میں تصریح نہیں ہے، بلکہ اس کا تعلق اسناد میں با صحت سے ہے یعنی ہم ایسا محسوس کرتے ہیں کہ جسم انسانی کی قطع و جرد کرمات انسانی کے خلاف ہے، در تکریم انسان قرآن سے ثابت ہے اس لئے قطع و جرد کو قرآن کے خلاف سمجھنے کی وجہ سے جائز نہیں ہونا چاہئے۔ پس آیت کی تفسیر اس خصوصیت سے ہو سکتی ہے۔ دوسری طرف انہماک المومنین الخوة بھی فرمایا گیا ہے یہ بھی صحیح ہے اس لئے انہماک المومنین ساتھ ساتھ یہ بھی فرمایا گیا کہ ایک مسلم دوسرے مسلم کو مصیبت کے وقت اکٹھا کرے اور دوسرا نہیں چھوڑتا، تیسری طرف یہ بھی فرمایا گیا کہ مثل المومن فی نواہم و شراھم کمثل جسد واحد اذا اشتک عضوہ تداعی لہ من سائر الجسد والعصا اہل یان کو ذکر فرمائی ہیں ایک دوسرے کا جان و رکت سب دھن تو رہتے ہوئے ایک دوسرے سے قرآن میں سر یک ہوئے بات قرآنی مفہوم سے بھی صحیح ہے یہ مفہوم دوسرے مومن کا انسان بشد بعضہ بعضا یعنی ان کو نزل کے لئے دیا گیا ہے ایک دوسرے کو مدد پہنچاتا ہے ان مومن میں تعاون سے اس سے اسناد کا ایک رشتہ ہو سکتا ہے کہ اپنا عضو دینے سے کسی کی جان بچا سکتی ہے تو نہیں چکانا ہے۔

مکلف انسانی کی جو جس سے دو جگہ تپ کے ساتھ ہے دوسری طرف دو تعاون کی جگہ بات سے یہی وقت ہوتا ہے جب بعد کرنے و دیکھنے میں فرق نہ پڑتا ہے کہ کوئی مفلوج نہیں ہے ایک کے دین پر کرمات انسانی کا مفہوم یہ ہوتا ہے اس کا تعلق ہے کہ قطع و جرد انسانی کرمات کے خلاف ہے دوسرا سمجھنے ہے کہ ایک دوسرے کے لئے جہاد نہ ہو، تو دونوں اپنا ایک دوسرا کی مصیبت میں کوا، تو اس وقت کے مفلوج سے ثابت ہے۔

مسند کا میرا یہو یہ ہے کہ اس سے فتنہ کا اندیشہ ہے یہ فاضلین رکھنے کی بات ہے کہ اگر ہم یہ کہتے ہیں کہ اعضاء رکھ دینا کارنی جائز ہے تو جائز مقصد کے لئے اعضاء کی فرائض کو بھی ہمیں جاننا چاہئے۔ ایک بات ہے کہ ہم اس کی تکرار کریں کہ اعضاء کی فرائض کے لئے ہم کو تکرار دینا چاہئے اگر آپ خرید و فروخت کو ان تکرار نہیں دیتے تو ہم کو تو ان تکرار دینے کے لئے یہ کہتے کہ تمہارے اس شخص کو کوئی مینا بیا ہے جس کا کسی میں پانی ہی نہیں ہے تو اگر ہم اس کی ضرورت و وجہ کے قائل ہیں تو مادی طور پر دوسری طرف ہمیں یہ بھی کہنا پڑے گا کہ اعضاء کی فرائض کو بھی جاننا چاہئے۔ سوال پیدا ہو جاتا ہے کہ کیا اعضاء کی خرید و فروخت جائز ہے؟ ہم کہہ کر، جائز ہے یا نہیں؟ وصیت کرنا جائز ہے یا نہیں؟ ہمہ قبول کرنا جائز ہے یا نہیں؟

یہ جو اندیشہ ہے کہ خرید و فروخت کرنے کی صورت میں کار و بار بھی ہوگا۔ میں اس موقع پر یہ کہنا چاہتا ہوں کہ یہ مسند سداۃ الخ کے قلیل سے ہے یعنی دو ٹول جو کسی فساد کا موجب ہونے والے ہیں اس فساد کو روکنے کے لئے ذریعہ فساد کو روک دیا جائے۔ فقہاء اور اسیلین نے یہ بحث کی ہے کہ ذریعہ یا تو ایسا ہوگا کہ اس سے فساد پیدا ہو جائیگی ہے تو اس ذریعہ کو روک دینا چاہئے گا یعنی اگر کسی جائز عمل سے فساد کا پیدا ہونا یقینی ہے تو اولاً اس فساد کو روکنے کے لئے اس جائز عمل کو روک دینا ہوگا اور اگر اس جائز عمل سے فساد کے پیدا ہونے کا محض غائب ہے تو اسے بھی روکنا ہوگا۔ ہماری صورت یہ ہے کہ نادر جو کبھی اس سے فساد پیدا ہو جاتا ہے اور کبھی نہیں تو شریعت اس کا اعتبار نہیں کرتی۔ اور ایک شکل ہے کہ نادر سے ذرا اونچا ہے لیکن غالب نہیں ہے۔ غالب اور نادر کے درمیان ہے تو اس صورت میں بعض حضرات کہتے ہیں کہ منع کیا جائے گا اور بعض حضرات کہتے ہیں کہ منع نہیں کیا جائے گا اس طرح کے مسائل میں اختلاف پیدا ہوتا ہے۔ یہ ایک عالم ایک فقہر کے اپنے انداز کی چیز ہے جس کو جس پر ذہن مہین ہوتا ہے اس کے مطابق فیصلہ دیتا ہے ہو سکتا ہے کہ ایک شخص کا ذہن اس طرف ہائے کہ اس سے فساد کا غالب اثر ہے تو دوسرے روئے دوسرا ایسا نہ سمجھے ایک یقینی سمجھتا ہے ایک غالب سمجھتا ہے یہ واقعہ ہے کہ اس مسئلہ کے ذریعہ اعضاء کی خرید و فروخت ہوئی یہ بھی طے کر لیجئے کہ یہ کرامت فساد کی کے خلاف ہے یا نہیں؟ میں سمجھتا ہوں کہ عام حالات میں اعضاء کا کٹنا، بازوؤں میں بک ہوگے اس کو دلت کی ہی بات سمجھیں گے اور اس کے جوڑ کی طرف نہیں جائیں گے۔ لیکن سوال یہ ہے کہ یہ فتنہ در فساد میں کے پیدا ہونے کا ذریعہ

ہے یہ بیت غالب ہے یا نادر ہے یا درمیان درمیان کی صورت ہے اگر ایک شخص آپ متعین کریں
گئے تو آپ کو حکم کے متعین کرنے میں آسانی ہوگی

اس کے بعد قاضی مجدد، مسعود صاحب نے مسئلہ کے ایک ایک پہلو پر شرکاء سے اپنی رائے
ظاہر کرنے کے لئے کہا، ہر پہلو کی توضیح کرتے ہوئے قاضی صاحب نے پوچھا کہ
"پہلو سولہ ہے کہ کسی بھی دعوات یا بیعت والی شے سے کسی عضو کی کمی کو برد کیا جاتا ہے تو یہ
جائز ہے یا نہیں؟"

شرکاء کی متفقہ آواز: جائز ہے۔

۲۱۔ دوسرے سوال یہ ہے کہ حیوانی مصادر و طرح کے ہو سکتے ہیں یا کون علم یا غیر کون علم
تو کمال الحمد للہ کے حفظ کا سنتوں جائز ہے یا نہیں؟

شرکاء کی متفقہ آواز: جائز ہے۔

۲۲۔ تیسرا سوال یہ ہے کہ ہم جہاں کی رائے کے مطابق جہاں پونے کے لئے یہ تکلیف شدید
کو دور کرنے کے لئے ہیں دین پر یا حالت فیروز کون اطمینان کون عدم فیروز کے برکات سنو
درست ہوگا یا نہیں؟

مولانا اقبال صاحب: مشکل!

بقول اہم ذوقی ظاہر جائز ہو تو درست ہے

قاضی صاحب:

میرے سوال کا جواب دیجئے میرے سوال یہ ہے کہ ایک شخص کی جان ہار دی ہے یا ایک شخص
کا عضو فوت ہو رہا ہے یا اگر اس کو دین پر یا حالت فیروز نہیں کیا گیا تو دوستی شدید کا شکار ہو
جو جائز نہ ہوگا، ان میں صورتوں میں کوئی دوسرے متبادل موجود نہیں ہے، صرف اور صرف
فیروز کو، کون علم کا جزو موجود ہے یا غیرہ کو علم کا جزو موجود ہے تو کیا ایسی صورت
میں ان جانوروں کا جزو استعمال کر کے جہاں کوئی جاسکتی ہے یا اس کے عضو کی حفاظت
کی جاسکتی ہے یا اس کو مستحق شدید استیجابی جاسکتا ہے یا نہیں؟ جو لوگ جواز کی رائے
رکھتے ہیں۔ پہلے وہ اویں۔

مجلس کی آؤ فرجہ جائز نہیں ہے

قاضی محمد صاحب

تہذیبی باعوم میں وقت پانچ بجے تک ہوں یا غصہ کے فضاں کا خطا ہو۔

مفتی عزیز الرحمن صاحب مہجی:

ضرورت میں ہی جائز ہے اور راحت میں بھی جائز ہے۔

قاضی محمد صاحب

ضرورت ہو تو قرآن مجید پڑھنا نہیں تو کیا نماز کے اجزاء کا استعمال جائز ہے؟

مجلس کی تو جائز ہے۔

ایک دفعہ پڑھو۔

ضرورت میں ہی نماز کے اجزاء کا استعمال جائز نہیں۔

مولانا محبوب الرحمن صاحب تہذیبی:

اس میں ہی وہی فقہیں ہے کہ اگر کسی نے وہ حضرت توحید پڑھیں اور اگر باقی سنے وہ نہیں ہے تو جائز ہے۔

مفتی شمس الدین صاحب دہلوی:

جہاں تک نماز کا معاملہ ہے یہ میرا ہوا نہیں ہے کہ میں کام میں نہیں ہے۔ جہاں نماز کا اجر

استعمال کیا جاسکتا ہے وہاں ہی کسی کے دوسرے جواز کا اجر استعمال کیا جاسکتا ہے۔ یہی

پیش نظر رہا ہے کہ ساری سب سے جو یہ اور قریب قریب ہے وہ قابل غور ہے لیکن غور کا استعمال

جائز نہیں ہے۔ ساری جہوں کے لئے اس کا کوئی حصہ ہی غلط لگا دے چونکہ کاری کے قافی نہیں ہے

اس لئے غور کے اجزاء کے استعمال کا مستند میرے نزدیک میرے سے قابل غور نہیں ہے۔

قاضی محمد صاحب

غور کا جو دو استعمال ہوئے ہیں جس کے ذکر میں میں نے کہے ہیں۔

ایک اور

غور کا استعمال ہو گیا میں نے کہ ہے اس کے یہاں۔ اس کی وہی نوعیت ہے جہاں

یہاں دیکھ کر کسی کی ہے نہ کے لئے روزہ رستوں میں آئے وہاں تو دل معقول و سہل چیز
خیر ہے

قاضی مجاہد صاحب:

میں چاہتا ہوں کہ بتاؤں کہ جسے فریاد خیر کو کوئی جزا نہ ملے جس میں نہیں لکھا ہو سکتا ہو کہ
دوسرے کے لیے لگ لگ میں لکھا ہو کہ اسے لکھا ہو کہ خیر کا دوسرے کے جسم میں
لکھا ہو کہ ہے۔

مفتی شمس الدین صاحب دہلوی:

میں سمجھتا ہوں کہ اگر کوئی لکھا ہو کہ وہ دوسرے کو کوئی جزا دے گا تو اسے کوئی جزا دے گا
لگ لگ تو اس طرح تھا دل لکھا ہو ہے۔

قاضی مجاہد صاحب:

پھر روزہ ریزی بحث سے نہ رہتا ہے۔ یہاں صرف یہ صورت ہے کہ تبادیل موجود نہیں ہے تو کیا
فقط خیر کے جزا کے مستحق کی صورت دیں گے؟

مفتی شمس الدین صاحب دہلوی:

میرا خیال ہے کہ چھوٹے لکھنے میں تبادیل موجود ہے۔

قاضی مجاہد صاحب:

اب سوال یہ ہے کہ ایک انسان کے صبر کا ایک حصہ اسی انسان کے جسم میں لکھا ہو کر ہے یا نہیں
مجلس کی متفقہ رائے یہ ہے کہ ہے۔

قاضی مجاہد صاحب:

ایک انسان کے جسم میں دوسرے انسان کا جزا لکھا ہوا ہے یا نہیں؟ یہ بات متفق میرے
کو ظن کا استعمال ہاں کر ہے۔ لیکن ایک سو فیصد کہ ضرورت اور حاجت کی صورت نہیں ہے
تو کہ پھر بھی آپ اہانت دینے کے کہ ایک انسان کا جزا دوسرے انسان کو لکھا جاسکے۔

عزیز اللہ سبحانی:

میرا خیال ہے کہ ایک انسان کے جزا کو دوسرے انسان کے جسم میں لکھا ہوا ہے، انصاف کی حالت

پر منحصر نہیں ہے بلکہ اطلاق جائز ہے۔
دو گز نفس در جن صاحب مغوری۔ اس کا تو کر کیا ہے؟

مولانا ابن عربین نامی صاحب

”نہ فی ہذا نہ فی ذلک“ اور نہ ہذا نہ ذلک میں ہر جگہ ہوا ہے امام ابو یوسف
 سے کہ جس کی موت ترمیم میں مقول ہے۔ ”نہ فی ہذا نہ فی ذلک“ میں ہذا نہ ذلک ہے جب کہ
 امام ربیع نے ”ہذا میں نہ ذلک نہ ہذا نہ ذلک“ میں ہے اس سے بڑی بات میں ضرورت
 کی ضرورت پر قریب و گریب دونوں کی کوئی بات

نہ فی ہذا نہ فی ذلک۔ اب سوال ہے کہ ضرورت اور علی الاطلاق ایک انسان کے عضو کا
 انسان کے جسم میں کیا ہو سکتا ہے؟ نہیں؟
سب کی آواز۔ نہیں کیا جا سکتا۔

قاضی عیاض صاحب:

اگر کسی کی جان بچانے کا سوال ہو اور کوئی رشتہ دار بلا قیمت اپنا عضو اس کو دے تو دوسرا
 ہے ایک تو یہ کہ اس عضو کو یا عطیہ قبول کرنا درست یا نہیں؟ دوسرا یہ کہ کسی انسان کا
 رشتہ دار کو یہ کہ کرنا جائز ہے یا نہیں کہ مرنے والے شخص کی جان بچانے کے لئے اپنا عضو دے۔
 مولانا صاحب الشریعہ کی صاحب:

یعنی اور دیکھو کہ رشتہ داروں اور دونوں کی موت کا غالب گمان ہو تو لینا اور دینا درست ہے۔
 مفتی احمد رضا:

میرا تجربہ ہے کہ فائدہ نہیں ہوتا۔ اس لئے ایک انسان کے عضو کی منتقلی دوسرے انسان کے
 جسم میں کسی صورت میں جائز نہیں۔

مولانا برہان الدین بنعلی مفتی اشرف علی ٹنکورو
 مولانا عبد الباقی چودھری، مولانا عبداللہ بنعلی
 مفتی نعیم الدین مدنی، محسن میرزا اور دوسرے
 مفتی محمد آدم پٹنوی، محمد عمران دھیرہ

ناہائز ہے لینا اور دینا دونوں منوع ہے۔

قاضی محمد الاسلام قاضی صاحب:

جو لوگ عضو لگانے کو جائز کہتے ہیں وہ دینے کو بھی جائز کہتے ہیں؛
مجلس کی آواز: جی ہاں۔ لینا اور دینا دونوں جائز ہے جتنا جائز نہیں
ہونا، مجاہد اسلام قاضی صاحب: عضو رک فرماتے جائز ہے؛
مجلس کی آواز: بالکل جائز نہیں۔

مولانا محمد الاسلام قاضی صاحب:

ماہر اطباء کی رائے ہے کہ ایک شخص کا گردہ دل و جگر کو زندہ رہے گا، اب شخص اعضا کی
حالت میں ہے، جب کہ گردہ گروہ میں نہ رہے، لیکن بازار سے گردہ خرید کر مل سکتا ہے تو ایک ایک
مجبوری میں وہ مریض گردہ خرید سکتا ہے۔
مجوزین: ایسی مجبوری کی حالت میں خرید کر مل کر، جائز ہوگا۔

مولانا محمد الاسلام قاضی صاحب:

اگر کسی صحت سے کوئی غرض مل گیا ہے، درود کی دوسرے انسان کے جسم میں لگا دیا جائے تو جائز ہے؛
جو لوگ زندہ انسان کے عضو لیکر لانا یا ٹکڑے میں، اور ہلکے عضو کو پوندہ کاری کو بھی جائز کہتے ہیں۔
بالغین: جی ہاں، جائز نہیں ہے۔

مولانا محمد الاسلام قاضی صاحب:

جو لوگ زندہ انسان کے عضو کو پوندہ کاری جائز سمجھتے ہیں، کیا وہ مرد کے عضو کو جائز سمجھتے ہیں
مفتی شمس لدن صاحب: اگر تحریری اجازت پہنچے دے دی ہو تو جائز ہے۔
مفتی محمد زید صاحب: زندہ سے جائز۔ مرد سے ناجائز۔
عبد الشہاد: (اور صاف نہیں)۔

مولانا محمد الاسلام قاضی صاحب: زندہ سے، بشرطہ جائز۔ مرد سے علی الاطلاق ناجائز

مولانا محمد الاسلام قاضی صاحب:

اعضائے پوندہ کاری کی صحت ختم — ایک کیٹی بنائی جا رہی ہے، مگر دو قسمی ایک حامض
تجوید مرتب کر کے پیش کرے گی۔

یہ اجتماع مخصوص مرتبہ ہے کہ مسئلہ کی تمام پیچیدگیوں، مضامین و مفہوم، ثمرات و عوامل اور اثرات و نتائج، معاشی اور سماجی اثرات، دیگر فنی آثار و احکام اور شرعی اصول و قواعد کے تفصیلی پائزہ دینے کے بعد کوئی فیصلہ کیا جائے، نہایت ضروری ہے۔

ان حالات میں یہ اجتماع ایک ایسی کمیٹی کی تشکیل کرتا ہے، جو تفصیل کے ساتھ مسئلہ کو نوٹی، سماجی، معاشی اور شرعی پیچیدگیوں کا جائزہ لے کر ایک تجویز تیار کرے جو آئندہ اجلاس یا پریسنگ کی جائے۔ اس کمیٹی کی ذمہ داری ہوگی کہ وہ تمام آثار و احکام کو لے کر جو اس سیمینار کے موقع پر تحریری یا زبانی پیش کی گئی ہیں اور جو آثار مختلف کتب و فتاویٰ میں ظاہر ہو گئی ہیں اور مسئلہ کے سماجی اور معاشی اثرات کا بہتر لے کر ایک سوال نامہ تیار کرے جو رائج صوفیوں کی تعینات سیمینار پر اس موضوع کے چرچے و رائے و اثرات اور معاشی و سماجی اثرات کے بارے میں واضح صورت حال سامنے لائے، دوسری طرف سیمینار میں آنے والی آراء و مختلف نکتے پر نظر اور دلائل کی روشنی میں ایک سوال نامہ تیار کرے اور فقہ کی خدمت میں پہنچ کر جواب حاصل کرے۔ اس کمیٹی کو دوسرے حضرات کو اپنے ساتھ شریک کرنے کا اختیار ہوگا۔

کمیٹی کے ارکان مندرجہ ذیل ہیں:

- | | |
|-----------------------------------|-----------------------------|
| (۱) مفتی حبیب الرحمن صاحب شیرکادو | (۲) مولانا عبدالرشید صاحب |
| (۳) مولانا خالد سیف الرحمن صاحب | (۴) مولانا حبیب الرحمن صاحب |
| (۵) مولانا مفتی احمد قاضی صاحب | (۶) ایک قانون دان |
| (۷) ایک ماہر صحافت | (۸) ایک ہر صاحبیات |

صَبْطِ تَوْلِيد

وضاحت مسئلہ

(۱)

(مقالات)

۱۔ صَبْطِ تَوْلِيد کا مسئلہ چند سوالات

۲۔ اُن میں سے تین کا مسئلہ اور اسلام

۳۔ صَبْطِ تَوْلِيد کے اسلامی نقطہ نظر سے

۴۔ صَبْطِ تَوْلِيد اور قرآنی نقطہ نظر

مسئلہ فقہی نقطہ نظر سے

(۲)

(مقالات)

۱۔ صَبْطِ تَوْلِيد سے متعلق سوالات کے جوابات

۲۔ اُن میں سے تین کا مسئلہ اور اسلام

۳۔ خاندانی منصوبہ بندی اور اعلیٰ حاکم تدریس کا مسئلہ

۴۔ صَبْطِ تَوْلِيد کا مسئلہ

۵۔ مسئلہ صَبْطِ تَوْلِيد

۶۔ خاندانی منصوبہ بندی

۷۔ صَبْطِ تَوْلِيد

۸۔ صَبْطِ تَوْلِيد کا شرعی حکم

تحریری آراء

مذاکرہ فقہیہ

تجربہ دینے

(۳)

(۴)

(۵)

۱۔ خانہ کے دو میں شہنشاہ اسلامی مکتب، بعض سبب سے یہ ہیں جن میں عورتوں کی خدمت مندرجی
بلکہ ازنی ہوتی ہے، مثلاً:

سپتہ و عید میں یزدی ڈاکٹر، فرس اور دیگر... میں خدمات، زمانہ تعلیم کا ہوں میں تعلیم و تدریس،
زمانہ پولیس و فیر و شبے ایسے ہیں جہاں خواتین کی خدمات آگزی ہیں، ایسے کاموں پر اور جو تین گر
شہرہ کی رضا مندی کے ساتھ چند بچوں کی ولادت کے بعد مرحلہ، تولد، احسانات، رضاعت وغیرہ
اور سے فارغ نہ ہوں تو اپنے غرض کا قضاہ ہیں کر سکتیں، کیا ان حالت میں منع حق کی بابت
نہیں ہی پاسکتی!

۲۔ شوم بے روزگار ہو اور اس حالت میں اولاد کا بار و مقامی انداز میں پڑھانے تو ناجانی برداشت
ذہنی جسمانی اور معاشی پریشانی کا سبب بن سکتا ہے، کیا ایسی حالت میں منع حمل کی بہتر
سے موقت طور پر فائدہ تھا، تربیت اسد میں ابان ہوگا!

۳۔ مسلمان ایسے ہی خستہ حال ہیں کہ نسواں خصوصیت سے تعلیم و تربیت اور معاشی لحاظ و
ترقی کے امور سے ناواقف ہے، اس بات میں کچھ خواتین جو نسبتاً ترقی یافتہ اور صاحب صلاحیت
ہیں، دینی ولی عدالت کی خبر دہنی کی غرض سے خود کو ۶۔ ۷۔ اول کے بعد اس طرف سے
نہایت میں تو کیا یہ کن غیر معمولی حد تک شریع ہوگا!

۴۔ معاشی اسباب کو پوری قوت بلکہ جوش و خروش کے ساتھ کلیہ مسترد کر دینا ہے یہی نہیں بلکہ اس
پہلو سے بھی غور و فکر کرنا، بہت ہی نا پسندیدہ اور غیر اسلامی طرز فکر کو سمجھنا ہے، بلکہ اگر
میں یہ کہوں کہ اس پہلو سے گفتگو کرنا تو یا خارج از بحث ہو گیا ہے تو بے جا نہیں ہوگا۔

میں چاہوں گا کہ اس مجلس میں خاص ملکی انداز سے اس موضوع پر گفتگو کی جائے، میں
اس ضمن میں جدید یا قدیم معاشی نظریات کی اندھی تقلید یا ادھر پرستہ نقطہ نظر کی ہرگز تائید نہیں
کرتا، اللہ تعالیٰ کی رہبریت، اور رزاقیت پر ایمان اور اس کے شرعی تقاضوں کا ہمیں قلب سے
اعتراف کرتے ہیں، نہ کہے اب ملکی کے حقوق و دینی قوانین کی اہمیت کے اعتراف کے ساتھ ساتھ مذہبی و
قیہم کی خدمت کا ہر چہ جس میں قیہم کی پابندی کی محتاج نہیں ہے، ایمان رکھنا ہوں۔

ابن جبر معاشی حقائق اور ان کی اہمیت سے کلیتہاً انکار شریعت اسلامیہ کا قضاہ ہیں بحکم

کے لئے جو جنت قدوس میں ہے اور بیت کریم سے وہ شخص اور وہ کم خطیہ اسلام بنا
اس بیت کریم کا مقبرہ متین ہے۔ اس وقت ہر ذاتی کفر کے لئے کیا قتل و قتل اور منہ میں دونوں
یہاں مسکے رکھتے ہیں۔ ظاہر ہے کوئی بد آدمی نہیں آسکتا میرے نزدیک قتل جیسے درد کی شہادت کی طرف راہی
مگر خوف معاش کی خاطر اس کی ذمہ داری سے جس کی طرف سے بیت میں نہ ہو گیا ہے اور قتل بھی تو بہر حال
مگر یہ وقت خود اس کا جو کہ اس میں نہ غرت نہ اندام جو غصہ ہو گیا ہے۔

منہ آید کہ واقعی قتل اور کم کے خلاف ہے اور اس کی میں جو شکوں میں منہ میں کی ہدایت دی گئی ہے

وہی کچھ نہیں ہو سکتی

ہندو مذہب کے بعض ائمہ اور مذہب کے تحت اس کی گشتیں ہائی ہیں تو سلطان اور سادہ
مرد کے یقین کا یہ حال ہے کہ اس کے لئے نہ فرما سکتے ہیں۔ اس ضمن میں حضرات مقیمان کرم کی پیش کردہ
ہر زمانہ و قریب سے ایک مشرک سے کہہ رہے ہیں کہ یہ آپ کے لئے خود مسلک کا محرک ہو گیا ہے۔

مذہب کے بعض ائمہ ج ۲ ص ۲ کی عبارت نقل کی گئی ہے۔ "اور اس میں منہ میں اور اس میں منہ میں"۔

وہی کتاب ائمہ ج ۲ ص ۲ کی عبارت نقل کی گئی ہے۔ "اور اس میں منہ میں اور اس میں منہ میں"۔

اب دیکھئے ان میں سے کئی ایک وقت میں ملے۔ ان باتوں کو ہم باجماع ہو سکتے ہیں اس لئے کہ نہ ان کو
گیاتے

اسی طرح پھر اس کی تجدید اور بیت وغیرہ کا منہ میں ہو تو منہ میں سے بھی منہ میں کے لئے منہ میں
ان کا مقنا سبب قرار دیا گیا ہے۔ تو کیا بذات خود منہ میں حالات میں معاشی حال
تہا تو نہیں ہو سکتا بہت سے دیگر سبب و محرکات کا سبب ہو؟ ہندو مذاہب کے پیش نظر اس مسئلہ
نظر میں کہ ضرورت ہے۔

اب یہی منہ میں کی دوسری تہذیب السبب کی آپریشن کے منہ میں ہندو کا منہ میں خاص کر منہ میں
میں کہ اسے منہ میں ہر قدر دیا گیا ہے جس میں کسی منہ میں کی گشتیں نہیں ہے
اس منہ میں کی منہ میں استعمال بیت کریم سے منہ میں منہ میں۔ "اور اس میں منہ میں"۔

لکھا ہے اس سلسلہ میں سب سے سربراہ صحیح مسلم کی روایت ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک موقع پر عزل کی بابت دریافت کیا گیا تو آپ نے فرمایا:

«لكن الرأء الحق» ————— یہ چرنے پر ملنے پر نہ ہو کہ کہنے کے برابر ہے۔

یعنی دوسری روایات میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے اندر کلام کا گویا نشا بجا گیا ہے۔ حضرت ابوسعید خدری کی ایک روایت ہے کہ فرماتے ہیں:

سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن العزل فقال لا عليكم اذ لا تضرهم ولا تنقصهم.

نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے عزل کے بارے میں دریافت کیا گیا تو آپ نے فرمایا کہ آپ حضرات میں سے کوئی تم کو نقصان نہ پہنچائے۔

اسی کے منطبق روایت کے ایک راوی محمد بن سیرین کہتے ہیں:

سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن العزل قال لا بأس به الا ان يضر بها النساء.

صحیح مسلم کی حدیث حضرت ابوسعید خدری کی روایت ان الفاظ میں ہے:

قال ذكرنا العزل عن النبي صلى الله عليه وسلم فقال وماذا لكم قالوا الرمن مفكر وله امرأه صريح معجب معها ومكرها نعلم منه والرجل فكري له الا فيجب معها ومكرها نعلم منه قال فلا عليكم اذ لا تضرهم ولا تنقصهم.

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس عزل کا ذکر کیا گیا تو آپ نے فرمایا اس کی مزید تفصیل کرو۔ لوگوں نے کہا خدیجہ کی عورت ہوتی ہے جو دوسرا بی بی ہوتی ہے تو وہ اس سے اپنی جنسی خواہش پوری کرتی ہے لیکن وہ اپنے بچہ کو نہ دے گی جو اس کی خدیجہ کی عورت ہوتی ہے تو وہ اس سے اپنی جنسی خواہش پوری کرتی ہے لیکن اس سے بچہ نہیں بنا سکتا۔ آپ نے فرمایا کہ آپ حضرات میں سے کوئی تم کو نقصان نہ پہنچائے۔

ہونے کی کسی ضرورت کے بغیر حلال کرے تو اسے گمراہ کہا گیا ہے لیکن وہ حرام نہیں ہے۔ حلال کے جو انکی سی طرح کی ضرورت
 تک ایک ضرورت سے قرار پایا ہے جو ہندوستان میں یہی لوگ کئے گئے خاص بیت کی حامل ہے کہ ان کی اطرب
 میں جو اوجیت کا لکھنا ہو کہ وہ اپنی بیوی سے محبت کرے۔ لیکن اس آیت سے کہ ان کو اکثر تالاہ والہ اطرب
 میں اس کے لئے مسائل پیدا کیے گئے وہ بیوی کو بار آور نہ ہونے دے بلکہ حلال سے کام لے۔ اور اطرب کے مسائل
 سے بہت کڑی اصطلاح کے فساد کو بھی حلال کے حجاز کے لئے مؤثر تسلیم کیا گیا ہے چنانچہ تالاہ کے فساد سے
 تحریرت الاہل کے مسائل سے اسی کامیابی سے عہدہ برآ ہوا ہے کہ اولیاد کے گزرنے کا حدیث پر آواز دھرت کی
 رضامندی کے بغیر بھی آدمی بیوی سے حلال کر سکتا ہے۔

حضرت صحابہ و زوجہ عین کی ایک جماعت کے نزدیک ضرورت وہم ضرورت سے قطع نظر حلال
 کی ذمت اور اجازت کی روایت کی گئی ہے۔ یہ حضرت میں حضرت علیؓ، مسد بن ابی وقاصؓ، ابی بن کعبؓ، زید بن
 ثابتؓ، حضرت جابرؓ، عبداللہ بن عباسؓ، حسن بن علیؓ، جناب بن الارثؓ، اور امین بن جابرؓ سے حضرت عبید اللہ
 طاہرؓ، عطاءؓ، اور ام غنیؓ، ان کے نام الگ، امام شافعیؒ اور حضرت حنفیہؒ کا گندہی مسلک یہاں کیا گیا ہے۔ اہل
 قدرہ حنفی نے اس موقع پر امام احمد بن حنبلؒ کا ذکر نہیں کیا ہے۔ لیکن حنابلہ کے منہج طائفہ اہل تہجد کا کہ ہے کہ حلال
 اگر حلال کی ایک جماعت نے نہ دیکھا ہے لیکن عورت کی اجازت جو نوکر و نوکر کا بھی مسلک ہے کہ یہ بائز ہے عام
 جو پر مسلک بھی ہے کہ نوکر و عورت سے اس کی اجازت کے بغیر حلال کرنا جائز نہیں ہے۔ البتہ نوکر سے
 اس کی اجازت کے بغیر حلال کیا جاسکتا ہے اس مسئلہ میں ایک روایت بھی ہے کہ حضرت عمر بن الخطابؓ
 امام احمد بن حنبلؒ سے روایت کرتے ہیں:

سہ رسول افضل علیہ وسلم ان یجوز من العزۃ الا ہا مسہا۔³

۱۔ الدر المختار مع رد المحتار ۵۳۶/۲

۲۔ رد المحتار مع الدر المختار ۵۳۶/۱

۳۔ رد المحتار مع الدر المختار ۵۳۶/۲

۴۔ المغنی لاہن شد لد ۱۳/۸

۵۔ مہدی اس نیسہ ۲۲۰، ص ۲۶۰، ص ۲۶۰، ص ۲۶۰

کے وقت مرد کی منی کے لئے مستقل رکاوٹ کا کام دینے لگتا ہے۔ منی میں کی یہ تدبیر صحت طلب ہونے کے
 اور مرد کی منی کے لئے اس کے خاص کلیکس کی طرف مروجت ضروری ہے، مختلف پسوٹوں سے سب سے بہتر
 اور مفید ہے۔ مرد کی بھرپور منی تسکین میں اس کی وجہ سے کوئی رکاوٹ نہیں ہوتی مباشرت کے وقت حوریت
 کو کوئی خاص احتیاجی تدابیر کی اختیار نہیں کرنی پڑتیں۔ اس سے عورت کے اجواری نظام میں تھوڑا سا عمل ضرور رہتا
 ہے، اسی طرح اس کے کام کا کام میں بھی۔ سے نسبتاً۔ عینا اسے کھم مینا پڑتا ہے لیکن منی میں کی بڑی تکلیف سے
 جس سے پھر بسا اوقات عورت کی واقعی ضرورت ہوتی ہے اس کی بدولت خاصا احوال میں اس کو اس
 سے نجات ملتی رہتی ہے۔ لہٰذا اس حیثیت میں منی میں کی یہ عزل سے ترقی یافتہ اور اس سے آگے کی تدبیر ہے
 منی میں کی اسی سے ملتی منی ایک تدبیر خوش تنگ و خوش لینے کی ہے۔ عینا کہ مباشرت کے بعد مختلف
 طریقے اپنا کر عورت اپنے طور پر اپنے اندام نہانی کی صفائی کر لے۔ اسی طرح منی میں کی بعض تدابیر بھی ہیں۔
 عورت اپنی اندام نہانی میں صاف یا اسی طرح کی دوسری چیزیں رکھ کر مباشرت کے وقت مرد کے اوپر اندر پھینچنے
 سے روکنے کی کوشش کرتی ہے۔ لیکن منی میں کی یہ طریقہ اول تو بہت دشوار طلب میں دوسرے اس کی کھانا
 بھی بہت مشکل مشکوٰۃ رہتی ہے۔ اکی لئے موجود حالات میں یہ ان کا استعمال برائے نام یا تو بڑھانے
 کے برابر ہے۔

منی میں کی تمام مادی تدبیروں کا حکم حل کا ہے۔ جس کی تفصیل کی جا چکی ہے۔ امت کے من مسئلہ
 فقہاء کے نزدیک حزن مطلق مکروہ ہے۔ ان کے قاعدے کی مدد سے منی میں کی ان جدید تدابیر کا استعمال بھی مکروہ
 ہوگا۔ ضرورت کے تحت جو لوگ حزن کے جواز کے قائل ہیں ان کے نزدیک ان تدابیر کا استعمال بھی جائز ہوگا۔ وہ
 جو لوگ کسی شرط، قید کے بغیر حزن کے مطلق ہونے کے قائل ہیں ان کے نزدیک ان تدابیر کا استعمال بلا قید و شرط
 جائز ہوگا۔

علامہ ابن تیمیہ متوفی ۷۲۸ھ کی خدمت میں پیش کئے گئے ایک مسئلہ سے یہ چلتا ہے کہ ان کے
 زمانے میں بھی عورتیں منی میں کی اسی طرح کی تدبیروں کو حل میں لاتی تھیں، شریعت اسلامی کے اس بلاک
 ترجمان نے بھی اسے مباح و حلال یا منع قرار نہیں دیا ہے۔ بلکہ اس ضمن میں علماء کے مختلف خیالات کے حوالے

بعد سے صرف اختلاف احوال قرار دیا ہے۔ اس پر سے سوال و جواب کو طے کر کے الفاظ ہی میں نقل کرنا مناسب ہے۔ معلوم ہوتا ہے کہ موصوف سے سوال کیا گیا،

وَسئَلُ بِحَمْدِ اللَّهِ عَنْ امْرَأَةٍ نَفَعَ مَعَهَا وَوَلَدَ عِنْدَ الْمَجْلِسَةِ نَفَعَ بِدَانِكَ نَفَرَهُ

اَلْمَسْئَلَةُ مَعَهَا بِرَأْسِ الْعَمَلِ مَعَهَا ذَا لِكِ جَانِبِهَا لَمْ اَمَّ لَا

نہی سے ایسی صورت کے بارے میں دریافت کیا گیا جو بامست کے وقت اپنے ساتھ کوئی دوا کرتی ہے جس سے اس کا مقصد ہی کو اکل کے رہتوں میں پہنچنے سے روکا جاتا ہے۔ تو کیا یہاں کا ہذا اور مطلق ہے؟

اس ضمن میں دوسرا سوال بنانے کے بعد اس طرح کی عورت کے نماز اور رخصت کے جوڑ کے مسئلے میں کیا گیا،

وَعَلَّاهُ اَبْلَى ذَا لِكِ الْعَدَاءِ مَعَهَا مَعَهُ الْعَمَامُ وَلَمْ يَخْرُجْ بِحُورِهَا "الْحَلَاةُ وَالْقَصَمُ

بَعْدَ الْفَصْلِ اَمَّ لَا

اور کیا بامست کے برابر دوا کو کچھ اس کے ساتھ رکھا گیا ہے اور تکلیف نہیں ہے تو کیا اس کے لئے جاننے کے لئے نماز اور رخصت کا تعلق ہے یا نہیں؟

مسئلہ موصوف اور دونوں سوالوں کا جواب ایک ساتھ دیتے ہیں میں سے آخر کے زمانہ میں وضو کے تحت اس وقت کی تہذیب اختیار کرنے والی عورتوں کے ہذا اور رخصت کے مسئلہ کی الجھن کی صفات برحق ہیں

فَأَمَّا مَا نَمَّا حُورُهَا وَصَلَاتُهَا الصَّعْبَةُ وَأَمَّا كَمَا ذَا لِكِ الْعَدَاءِ لَمْ يَخْرُجْ بِحُورِهَا وَأَمَّا

حُرُورُهَا لَمْ يَخْرُجْ بِحُورِهَا مَعَهَا الْعَمَامُ وَالْحُورُهَا لَمْ يَخْرُجْ بِحُورِهَا وَلَقَدْ اَعْلَمْتُ

تو اس کے جواب میں آپ نے فرمایا، جہاں تک اس کے ہذا اور رخصت کا سوال ہے تو صحیح اور درست ہے، اگرچہ یہ دوا اس کے پیٹ میں ہی نہیں رہی۔ جہاں تک اس کے ہذا اور رخصت کا سوال ہے تو اس مسئلے میں حلال کے اور یہی مدد یوں کا اختلاف ہے، زیادہ وسادات یہ ہے کہ وہ ایسا دیکھے، واللہ اعلم۔

بے ضابطہ ابن تیمیہ ۱۱/۱۲۷

بے حوالہ سابق

بے ضابطہ ابن تیمیہ ۱۱/۱۲۷

مسلمانانِ ماجین شامی بھی کسی طریقہ سے عورت کے لئے نفیِ حرم کے نذر کو بند کرنے کو جائز قرار دیتے ہیں۔ اس طرح کی رائے محلِ تدابیر کے استمال کے جوہر کے لئے زیادہ کے فساد کو بھی ایک قوی نوثر تسلیم کیا گیا ہے

نسبندی

مروجہ زامد میں منہ محل کی اس سے انسنگنا مدیر 'نسبندی' یا 'مال بندی' ہے۔ نسبندی یا مال بندی مودوں اور عورتوں دونوں کی ہوتی ہے۔ اس مقصد سے مودوں پر کیا جانے والی آپریشنز کیسکی (VASA) اور عورتوں پر کیا جانے والی آپریشنز سیلیکٹائی (SELECTIVE) یا نیوکلیائی (NUCLEAR) کہا جاتا ہے۔ عورتوں کے مقابلے میں مودوں پر کیا جانے والی آپریشنز نسبتاً آسان اور کم حلیف وہ پرتائے عورتوں کی مال بندی کی ایک نئی ترقی یافتہ صورت پرور سکوپ (SCOP) کہی جاتی ہے۔ یہ منہ محل کی مستقل اور دائمی تدبیر ہے جسے عام طور پر وہ لوگ اختیار کرتے ہیں جو اپنے خاندان کے مظهر ساز میں بچوں کی ایک خاص تعداد کے بھراپ مزید بچوں کے طلبگار نہیں ہوتے۔ شاذ و نادر اتفاقات کے علاوہ اس آپریشن کے بعد مرد اور عورت کے پیدا کرنے کے نااہلی ہو جاتے ہیں۔ یہ ضرور ہے کہ اس سے ان کی شہوانی قوت میں کوئی فرق واقع نہیں ہو تا بلکہ اس کی وجہ سے بہت سے کمزور صحت کے مودوں عورتوں کی تندرستی میں حیرت انگیز طور پر اضافہ ہو جاتا ہے۔ بلکہ مودے کے آپریشن کی صورت میں اس کی مباشرت کی قوت مزید بڑھ جاتی ہے۔

شواہق کی ایک جماعت کے نزدیک مرد آزاد عورت سے بھی اس کی مجازت کے بغیر عمل کر سکتا ہے ان کے نزدیک مرد وطن کسی شہر اور قصبہ کے بغیر عورت سے عمل کر سکتا ہے۔ مختلف حرکات کے تحت اس کے لئے عیب اور جہت تک چاہے ایسا کرنا جائز ہے۔ الم غزالی اسی کے قائل ہیں۔ میاں کی اس تفصیل گندہ کی ہے

لہذا المختار مع المختار ۵۷/۲

لہذا المختار مع المختار ۵۷/۲

لہذا المختار مع المختار ۵۷/۲

لہذا المختار مع المختار ۵۷/۲

من خیرین شرافت کے نزدیک بھی زیادہ مہج مسلک ہے۔ مترواع کی اس بدعت کے مطابق عورت مستورہ غسل کے بعد درج بیوی کے جانے سے پہلے نڈھ کو سناٹا کرادیتی ہے تو ایسا کرنا جائز ہوگا۔ اسی پر قیاس کرتے ہوئے کہ لگیا ہے جس سے ہر مرد و نسبہ بندی کے مسئلے میں مترواع کی اس بدعت کے نقطہ نظر و معلوم کیا جاسکتا ہے۔ بات یہ بھی بتائی ہے کہ اگر کوئی عورت ایسا نہیں کرتی ہے تو اس سے اس کے طائر ہونے کا امکان نہیں ہے۔ یہ غیر چرچا ہے تو اس کا کیا حکم ہوگا۔ اس کے سلسلے میں حاملہ بن کر بعض متاخرین شافعیہ کا عدم چرچا کا مسلک قرار کرنے کے بعد کہتے ہیں کہ یہ بدعت عزرائیل کے مطلق حوالہ کے قائل ہیں تو یہ عین کی طرف سے منع لکھ کی مستقیم ہرمت کے مرد و عورت کی بدعت کہ یہ نہیں ہیں اتنی اہل فہم کے الفاظ ہیں:

و بدعتی و هذه السنة نفا من السنة ما يقطع العبد من عباده وقد افق
بعضنا أن هذه السنة نافية بالحق و مسلک عن قولهم بالافقة العزل مطلقاً
والله اعلم

اس مسئلہ سے یہ بات بھی متعلق ہے کہ عورت کو ایسی تحریر پیش کر کے جو مرد سے اس کے عمل کے سلسلے کی کوکھ سے۔ یہ خاصہ میں شرافت میں کی کہ کوئی اس کی ممانعت کا فتویٰ دیا ہے لیکن یہ عورت جو طائر کے مطلق حوالہ کے قائل ہیں تو ان کے اس خیال کے مطابق یہ بات مشکل معلوم ہوتی ہے۔ دلائل علم۔

حافظ ابن جریر شافعی کی اس گفتگو سے عورت کی نسبہ بندی کا حکم تو ظاہر ہی ہے۔ مرد کی نسبہ بندی کو بھی یہی پر

قیاس کیا جاسکتا ہے۔

صفائی کی حرمت

مسند ہی اہل مال ہندی سے بھی آگے نفع عمل کی تدبیر مستقر عمل کے بعد آپریشن کے ذریعہ عورت کے عمل کو سناٹا کرکے دیا ہے۔ اسے سرجری کی اصطلاحات میں (Dilatation) کہتے ہیں۔ اس عمل کو سناٹا کرکے دینے کے مختلف طریقے ہو سکتے ہیں۔ عورت کے عمل کو سناٹا کرکے دینے کے لیے

دوسرے مقصود دیگر جنسی تسکین کی تکمیل ہوتی ہے، اس لئے مسلمان خاوند و بیوی اپنے حالات کے لحاظ سے اس تسکین کا تداریک اختیار کرتے ہوئے اپنے عہد کی مرضی پوری کر کے کسی طرح اس کی خواستوں کی توقع کر سکتے ہیں جو ان مسئلہ کے دائر کے علاوہ بعض دوسرے سببوں سے بھی اس کی توثیق ہوتی ہے، قریب مستقل، مستقل، منع عمل تداریک کے ساتھ مسلمان خاوند و بیوی کی مقابرت گونا گونا گویا و بیوی کی مقابرت ہے جن میں دو زبان سے کوئی اور چیز کہنے کی صلاحیت ہے۔ مستقل طور پر چھ سو سو قرآن نے خود ایسے باطنی جوئے کا ذکر کیا ہے کہ ان کے مستقل طریقہ و مرضی متعلق پر شاہ کنہ - یہاں کوئی عیب نہیں کہ ہے:

[illegible]

قَامَتْ وَهَيْمٌ وَكَرَانَا وَنَا وَمَحَلٌ مِّنْ نَّا حَفَّتْ إِيَّاهُ عَيْنٌ قَبِيْرٌ

مشرقی کے ہے۔ اس اور اوزر میں کدواست جیسا ہے وادو چاہتا ہے یہ کیا کہتا ہے میں کو چاہتا ہے رنگین
دیکھو ہے اور میں کو چاہتا ہے لڑکے دیتا ہے اور کچھ لڑکے اور لڑکیاں، کچھ ساتھ دیتا ہے اور مجھے چاہتا ہے
بھائی نے اور لڑکیاں سے، منہ ٹٹک وہ غمزدار اور محبت والے ہے۔

ان آیات کریمہ میں بات جس اندازت کہی گئی ہے اس سے بالکل فائدہ دیوہی کے سرگرم مضی یعنی اوستا کا
مکتبہ ثابت ہوا کہ یہی بات کہ خدا تعالیٰ جسے یہاں نہ نہیں دیتا ہے وہ جسے جانتے نہیں تو اسے کہ
جسے چاہتا ہے بیٹھے نہیں دونوں سے سب کا کام کرتا ہے اور کوئی ایسا ہی جو کہ جسے جسے اس سے محروم
کر کے اہل باغ بنادیتا ہے اس سے خود خود یہ بات نکلتی ہے کہ جس سرگرم مضی یعنی جسے جسے جسے اس سے محروم
میں اور دوسرے کو بیٹھے اور میرے کو بیٹھے نہیں اور دونوں میں ہی سرگرم مضی یعنی جسے اس سے محروم
نظم مشیت اس میں سے ہر ایک سے محروم اور ہر ایک کے لئے اور ہر ایک کے لئے اور ہر ایک کے لئے اور ہر ایک کے لئے
ہم نے کی صورت میں فائدہ دیوہی کو اور لاہور اور کھنہ کی صلاحیت کا اندازہ ہوتا ہے جو یہی تفصیلات سے اس کی
واجب اور بھی آسانی سے ہو سکتی ہے لیکن اس حقیقت کے باوجود کہ قرآن کسی جگہ سے لکھے لکھے اشارے میں بھی یہ بات
میں کہتا کہ اسے جو جو ہے کی غیرت اور بہت درگرم مضی یعنی کسی بھی صورت میں قابل اعتراض ہے
اور یہی کہ اس سے اس پر انکشت نہائی کی جاسکتی ہے مستقل نسخ میں علامہ کے ساتھ غیرت اور بہت درگرم

جنسی حقوق بھی، بلکہ زندگی پر نہیں جس درجہ میں ایک دفعہ بڑا سے کوئی مباشرت کے بار آورہنے کا امکان ہوتا ہے۔ مسخ قتل کی جگہ ترقی یافتہ ترین تہذیب میں بھی مس کا مکان جس سے کسی زیادہ ہوتا ہے۔

اس سے کہتی ہیں کہ غرضی طور پر جو ۱۹۰۰ء کے سیدتی میں انٹرنیشنل کا ایک سو سو ہے، میں نے فیکٹی سے غور کر کے کی مراد ہے، مختلف سماجی و جنسائی حالت کے نتیجے میں جو خود دو درجہ گشتہ ۱۰ کے متقدمین باہمی کے جانور کی طرح یہ سمجھ کر پڑھائی ہے، ہم میں نے ایک انداز کے مطابق انداز میں جنسائی آزادی اور آزادی جو جس کے جسم سے انسانی لذت باہمی غریب و ترقی پذیر صورتیں ہو گئی ہے اس کے ساتھ ساتھ کی پیس بند کی اور ان کے لئے وہ نہیں ہے، آزادی کی کثرت نہ کہ پیس میں وہ کہنے کے ساتھ ساتھ پیدا کرتی ہے، حکومتوں کو بھی اس کی دوسری صورت کے مسائل کا سامنا ہوتا ہے، خود اس اسلامی حکومت کی خوف نہ اور غرضت کی باہر جس کے مسائل سے سرشت دہر کر بھی اپنے حالت کے ساتھ آزادی کی پانچ گیارہ کی پانچ گیارہ کی ہے، مفاد اور صلاحیت کو یکے سے مستقل، فی فی مناسبتہ سے بہت کم غرضت اور دیکھ کر دوسری حکومتوں کی اس سے کی فرہم کر وہ انٹرنیشنل کے مفاد سے اس کو متروک نہیں کی مراد نہیں ہے، ایک منہ کوستانی کے مطابق ہندوستانی حکومت کے ہر وقت کے مطابق ہندوستان میں یہ فیصلہ کرنا پڑتا ہے کہ کیا کالی گورنر میں فریڈم کے بند تو ہر قسم کے آزادی کی رو سے دیا جائے، یہ بھی اس سے کہہ سکتے ہیں کہ ان میں کو پہلے تلف یہاں سے ایک ہوجاتے ہیں اس وقت کے انداز سے بھی اس طرح پر غریب و ترقی پذیر حکومت متعلق ہوتے ہیں مسئلہ آزادی بھی جو اس وقت کے ملکوں میں مخصوص حالت سے دوچار ہوتی ہے اپنے خاص احوال و غروابان رعایت سے نہایت اولاد کے مسئلہ سے کہنے کے لئے مختلف، خاص طور پر ہے، استفادہ کرتی اور اس میں سمجھائی دیتی ہے تو نہایت کی غرضت اور غرضت کا فائدہ اٹھاتے ہوئے اس کے لئے اس کی جائزت ان پر اپنے خاص طور پر اس صورت میں جب کہ داخلہ میں بہت خواہم کوئی اس تہذیبہ انتہی رکھنے کی ایک مستقل ضرورت کی طرح

۱۔ روزنامہ آزادی اور محررین مطبعہ اسلامیہ، لاہور، ۱۹۰۰ء، ص ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳

حوت، بھڑکے میں دھنکے کا اظہار، ساتھی کی دہری سے ٹھیکہ دھونے کی پٹوے

44

[illegible][illegible]

جہاں سے ملنے کے کوئی مصالح ہو، انہیں یہ بن اور کثرت اور ادا کے ذہب واستجاب کا زندگی کے ہر سرے فرائض و ادبیت سے فریب نہ ہونا چاہیے کہ تہذیب کی پرستی ہی دست کی محو و محجوب پالیسی

في يوم ٢٠ كانون الثاني ١٩٥٤ من مدينة حيفا في فلسطين العربية

۱۰۰۰
۱۰۰۰

ضبط و اداوت اسلامی نقطہ نظر سے

مولا، محمد مسعود عالم صاحب فرماتے ہیں: —————
 ۱۔ اسلام کے مسطور میں قرآن کریم اور سنت رسول علیہ السلام میں جو احکامات کے ساتھ کوئی اسلام
 استعمال نہیں کرتا، اس لئے فقہاء اسلام اس مسئلہ میں کوئی ایک متعین اور متفقہ رائے نہیں دیتے ہیں
 یہ مسئلہ بہت حد تک مذاہبات، فرقوں، فرقوں اور مذاہب کے متعلق و فقہاء کے ضبط و اداوت کی حالت و
 حریت کے تحت اور احکامات کے متعلق اس مسئلہ میں اختیار کی جاتے والی تدبیر اور رائے سے وابستہ ہے۔ اس
 معاہدہ میں جو مستقل اور دائمی نوعیت کی چیزیں ہیں، ان میں سے بعض ایسی ہیں جو کہ غیر متعلق نوعیت کی چیزیں ہیں
 کی تسبیح ہو رہی ہے۔

مستقل ترین چیزیں: —————
 ضبط و اداوت کی جوتہ پر یہ دینی اور عقل نوعیت کی اسب تک محدود ہیں وہ سب
 ذیل میں:

۱۔ قسم: قسمی (CASECTORY) اس میں باآد اور کرنے والی انہوں کو دونوں جانب سے یہ کسی جگہ
 سے کوئی کمراندہ دیا جاتا ہے تاکہ وہ خود کو، غمزدار اور انہوں کو ختم ہو جائے۔

۲۔ گروہ بندی (TUBAL LIGATION) اس میں باآد کرنے والی شخص کو کوئی غیر اس قسم
 کا گروہ بندی ہوتا ہے کہ مادی و مشغولہ کا اقرار دے گا۔

۳۔ قطع و جز (HYSTHERECTOMY) اس میں جو شخص نے بیعت دانی دہم کو کوئی ترکہ سے اپار
 نکال دیا جاتا ہے کہ باآد و نہ ہو سکے۔

یہ تینوں طریقے عملی و عوامی کے نتیجہ میں، وہ ہیں کہ اسے ہر تہ پر، شرعی نقطہ نظر سے، اس میں سے کوئی
 غیر جائز قرار نہیں دیا جاسکتا، دوسری صورت کے مسئلہ میں اس میں دشواریوں کا خیال ہے کہ جو کچھ دیکھا جاتا ہے

اگر سونے کی جانٹ مطلقاً ہی ہائے ٹی ٹو ایک ہونے سے قبل کے علاوہ بعض دیگر کاموں میں سونے سے فائدہ اٹھا کر زمین کی جنس معلوم کریں گے اور جب اس کو یہ معلوم کریں گے کہ زمین پر کونسی چیز ہے تو اس کا کام مقرر ہی ہو جائے گا اور جس وقت کی طرف توجہ دیا جائے گا کہ سونے کی حالت اتنی ہی مضبوط ہوگی کہ تیز بونی پل ہائے ٹی ٹو پنا پر اس طرح کا ذراتی عمل اور چند سالوں سے ہندوستان میں مخصوص ایسی زمینیں ملے گی۔

دیکھ رہے ہیں جو کی صحت اور جنس کو معلوم کے سب ذیل ذرائع اسب تک قابل استعمال ہیں۔

۱۔ امینوٹینیس (AMNIOTENESIS)

۲۔ فیکس کاپی (FETOS COPY)

۳۔ الٹرا سونڈ (ULTRA SOUND)

۴۔ ایکس رے (X-RAYS)

اس ذرائع کے اختیار و استعمال میں کیا ہے معلوم کا اہم رول ہوگا۔ اس سے بعض عام روایاتوں میں سے مسلم دنیا کی تید لگاتے ہیں قرآن یا اس سے سائنس پر پیچیدہ ہو سکتے ہیں کیونکہ ہندوستان میں جیسے ملک میں بعض علاقوں میں مسند قارئین نہیں ہتے پر جائیداد مسلمان قارئین ہیں۔ اس سے مسلم قارئین کی مدد ہو جائے گی جس پر علم قارئین پر حال، قیاد کرنا ہوگا۔ وائٹ اعلم بالحقاب۔



ضبط تولید اور شرعی نقطہ نظر

۱۔ ————— مولانا مہتاب الدین 'اسلامی'، دہلوی احصائیں، شعبہ اکیڈمی، اعظم گٹھ

قرآن مجید کے نزول کے وقت ۹۰۰ سال قبل مسیح کی ترقی ہو رہی تھی۔
۱۔ ————— پہلی قسم کا تعلق مشرکانہ توہمات سے تھا۔ یہ کہ نذر و نیاز کے طور پر ملک اپنی اموال و دولتوں کے
نام پر قربان کر دیتے تھے، قبل از ان کو اس طرح قبیح کی ششاعت ان غفلتوں میں بیان کی گئی ہے:

وَكُلَّ الْبَازِئِيسَ لَكُثْرٍ مِّنَ الْمَشْرِكِیْنَ فَكُلُوا مِنْهُم مَّا رَزَقَهُم بِغُرُوبٍ وَلَقَدْ رَزَقَ
هُم مِّنْهُم مَّا رَزَقَهُم مِّنْ قَبْلُ وَلَٰكِنْ كَانُوا هَٰؤُلَاءِ لَا یَعْلَمُونَ ۝۱۰

اور اس طرح مزی کی یہ بہت سے مشرکانہ عبادتیں تھیں کہ ان کے تعلق کو ان کے مشرکوں نے ان کے
جاک کر لیا، ان کو ان کے دیں کو اور ان پر بابت ان کو کام نہ کہتے تھے تو پھر اسے وہ جائیں اور
اور ان کا بھوت ۝۱۰

آگے میں کہ مشرکانہ توہم کی بنا پر اپنی اولاد کو قتل کرنے والوں کا اس طرح ذکر کیا ہے:

فَقَدْ هَمَّتْ بَنُو إِسْرٰءَیْلَ أَنْ یَّكْفُرُوا بِآیٰتِ رَبِّهِمْ لَمَّا سَآءَ مَا یُرِیْنَ مِنْ آیٰتِ رَبِّهِمْ فَاَنصَرَفْ
عَنِ الْفُلِّ فَمَا یَصْبِرُونَ ۝۱۱

جن لوگوں نے اپنی اولاد کو غیبی کیے کو انی سے قتل کیا، انہوں نے اسے اور عوام میں ان کے ذوق کو جوڑ لے

ان کو: قابضانی پانچ گونہ پہلے شک وہ مگر ہوسے اور اسے مسیحیہ اور ہر
یہ طریقہ کنٹرول پرست تو کوئی نہ مانگا تھا اور طب نہیں کا آج بھی رائج ہو۔

۴۔ دوسری صورت ان کیسوں کو زندہ ورگ کر دینے کی تھی، یہ سنگ و زخم مگر عذابِ اہمیت میں بعض قریب
قبائی میں پاکی باقی تھی، فسرایا:

والله المورود المستفاد من ذلک

اور جب زندہ ورگ کر دی گئی تھی تو یہاں سے نکال دیا گیا، ہر قتل کی گئی تھی۔

سورۃ نعل اور سورۃ زخرف میں اس سنگ و لالہ دم کا سبب قیمت کا قتل و قتل مقرر کیا گیا ہے جس کے نتیجے میں
بعض قیمت زندہ ورگ اپنے لئے تو نہیں کو پسند کرتے تھے اور خدا کے لئے نہیں کو، اطلاع دینی مردوں کے قتل
میں کوئی نہ مانتی، ذہنی اور دماغی حیثیت سے گزرو اور قیمت ہوئی میں اندر وہ سب سے دبا ہوا اور گنگو میں بھی عاجز و
دانا اور کٹا ہوا، وہ صوفی شخصہ میں۔

لاہر سے یکنور اور نفس ملکہ مردان کے ساتھ میں زیادہ گمانی نہیں مگر سنگ و لالہ لئے لوگ پھیل کر پڑیں
وہ پرافت کا ہر چر اٹھانے کے بعد کے نہیں زندہ ورگ کر دیتے تھے، آج کل ہمیں کہ سنت نے رسی بھیا تک صورت
پیدا کر دی ہے جس کے نتیجے میں ان کیسوں کو زندہ ورگ کر دیا گیا تھا، یہاں تک کہ یہاں سے آج کل ان کیس کے بڑا
ڈیٹا پیدا ہوئی ہے تو اس کی وجہ قیمت ہوئی ہے، یہاں تک کہ ان کیسوں کی ہوتی تھی کہ وہ ہشواہد صم بالاحسن میں
وجہ مسردا و ہو حکیم۔

۵۔ تیسری صورت یہ تھی کہ غرقانہ کے خوف و امید کہ وہ سے کوئی اپنے کو مگر کوئی کر دیتے تھے، اس کا ذکر دو جگہوں
پر ہے:

قل تعالوا انزلنا من السماء حطباً من فضة فزانا والحق احسننا ولا تخفوا

اور ان کے من اسلاف انہی من اولادکم وایہم۔

آپ کو کہہ دیجئے کہ تم آؤ ہمیں سسلا اور جوڑ لیں گے، یہاں سے بے غم ہو کر اس کے ساتھ کسی چیز کو شریک
نہ کرنا اور والدین کے ساتھ کسی گرو اور اپنی راز کو ان کے نہیں سے نقل نہ کرنا، یہ تمام دیکھ کر

دینے میں اصرار رکھی۔

لاہری جگہ نرسایا

ولاختصر اولا کہ بعض نے اسلاف علی سر راہیہ و اہل کم راہ فہم کہ کہ خطا گسود
و ترمیزی ہوا کہ اس کے درجہ سے تقرر و امر کے اگلے رتبی دیتے ہیں اور انہیں بغیر ان کا تقرر
نہیں ہے۔

اس بات پر میں اور ان کو اذیت دے دیتے تھے کہ ان کی داریوں سے ان کے سب کو کسب بھی مذہب
کا رہی گا ہی ہے اور ان کے سر پر ہونا کاروازی میں خود اپنے مفاد میں ان کے لئے آیت سے پہلے میں کی بھی
صراحت نہ آئی تھی ہے کہ ان کو خدا کے احکام میں ہے۔ اس کی مصلحت میں کسی کے متعلق ہوتی ہے جس کے لئے اذیت
میں صراحت کر دینا ہے اور جس کے لئے جانتا ہے اذیت دے دے ایک خاص اقدار میں دیتا ہے۔

اور ایک مسئلہ اس قدر میں کہ دوسرا راہ کا وہ عہدہ ہوا جس نے

بے شک آپ کا کہ اپنے عہدہ میں سے کسی کے لئے جو بڑے رتی کی چیز آئے اور جس کے لئے چاہا ہے
کہ کہ وہ جہتیں وہ اپنے عہدہ کی طرف سے ان کو پہنچے دیا ہے۔

قرآن مجید میں ہر کام میں حقیقت کو واضح کرتے کہ وہ جو کونان خدا کی طرف سے صراحت انسان کا اپنے
نہیں کہ انہیں اپنی اور دوسرے متعلقین کا ان کی کس غلطی سے انسان کی مشیت میں دوسرا ذریعہ ہے۔ اللہ
تعالیٰ اس سے بغیر کسی رتی دیتا ہے ان کا اسے جیال میں ہیں نہ کہ نہ:

ومن سبق افلا یعمل لہ معراجا ومن زہ من عندنا یحسب ومن یسجد حرا یسجد
مہر و حسیہ

اور بعض اہل سے ان کے متعلق کے لئے راستہ لال دینے دے اس کو پہنچانے۔ رتی
یہ ہے کہ ان کو صراحت میں نہ اور بعض نہ چھوڑ دے ان کے متعلق ان کے لئے کافی ہوئے
میں ہر چہ لیکن اسے حضرت اور پیچیدہ درجہ میں اس کے لئے ہر نہ ان کو لیکن نہ ہی دینی دینا ہے
اس سے کہ ان کے اہل حق نہ ہوں اور میں جانتا ہوں میں۔ اس کا رتی ان میں ہے۔

وَمِنْ رَحْمَةِ رَبِّهِمْ أَنَّكَ أَنْتَ الْغَنِيُّ الْمُحْتَسِبُ ۝

اور اس کی مثال یہ ہے کہ بڑے بڑے قصے کی قسمیں پڑھیں کہ ان کے
میں اس قدر حیرت و شگفتہ اور دلچسپی ہے کہ پڑھنے والے کو بڑے بڑے
لوگوں کے لئے ہرگز افسوس نہ ہو۔

یہ کہانی ان کی زندگی کے ساتھ ساتھ ان کی زندگی کا ایک حصہ ہے۔ ایک طرف ان کی زندگی کے ساتھ ساتھ ان کی زندگی کا ایک حصہ ہے۔

۱۔ وہی اللہ ہے جس نے پہلے انسان پیدا کیا چنانچہ اس کے لئے کسی دوسرے الٰہ نہ تھا !
 ۲۔ نسب و صہ کے منہج سے جو لوگوں (افراد) کو قبیلے (جماعت) بنائے ہیں،

۱۔ سیدوں کے لیے ہمسکھہ ، دوسروں کے لیے راجکمہ میں راجکمہ میں وہمہ
 ۲۔ تو تارے نے کہا ہے : اے میری قوم ! تم لوگو! اس سے نہ ہی بڑا
 کہنے والا ہے

تم بر وقت سلاہی مسئلہ پیش کیا، لی کہ کثرتِ دوست کا باعث قیامت ہے۔

یہودی نام سے بنا حکومت۔ یہی حکمت ہے جس نے انھیں اپنی قوم سے جدا کر دیا۔
 رشتہ ہمارا بلا کفر اور کفر ہے۔

ہر ایک کے لئے ایک مخصوص مقام ہے۔ ہر ایک کے لئے ایک مخصوص مقام ہے۔

کیا نہ تو اس سے یہ ثابت نہیں ہو تا کہ دنیا کی رونق ماضیوں سے ہے اسی سے قرآن میں انفرادی نسل پر زور دیا ہے اور نسل سبائی کی دوست اور پھیلاؤ کا ذکر کرتا ہے ان میں کہیں ان مذہبیوں و مہرمت کا ذکر نہیں ہے بلکہ ان کی وجہ سے ماضی کو رائے کے لئے موجودہ دور کی حکمتیں اور افراد سرگرمی اختیار کرتے ہیں۔ اس سے موقع پر معلومیت کا ذکر قصہ انہیں کہہ رہا ہوں کہ اس سے مستحسن ہیں جانے گا۔

قرآن مجید نے ہماری توجہ باہر اس حقیقت کی طرف مبذول کر لی ہے کہ یہ وہی کائنات انسان کے فائدہ ہوا استعمال کے لئے بنائی گئی ہے اور اسی کے ساتھ اس پر کچھ ذمہ داریاں لگنا نہ گئی ہیں جس کو مفسرین خدا اور مفسرین علماء کہا جاتا ہے۔ حقیقت کی اصطلاح میں اس کو جہت سے اور فطرت و معاملات کہا جاتا ہے۔ قرآن مجید نے اس کی تشریح دہل سرائے کے دو جامع و دقیق شعور سے کی ہے ممکن ہے جس لوگ ان حقوق و ذمہ داریوں کو ایک وقت سمجھیں اور ان کی روشنی میں اس کے سلسلہ و سبب و وجہ کے سلسلہ کو بھی ایک بندش و زنجیرت میں نہ لے لیں اور اس سے چڑھا دیا صل کرنے کی کڑی کریں اور یہ سمجھیں کہ قرآن خدا کے خلاف سے جس کی تمہیل پر لگا ہوا ہے بہت قرآن کی اس وضاحت کا کچھ کر پاتا ہوں کہ :

لَا تَجْعَلُوا دَعْوَانَا دَعْوَىٰ بَشَرٍ لَّنَا نَنْتَهِزَ لَكُمْ فِیْہِیْ فِیْ سَمْعِیْ وَبَصَرِیْ ۚ

بشر کی تھک بنا ہے۔

اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ انسان پر جو ذمہ داریاں عائد کی گئی ہیں وہ اس کے حدود و امکان سے انہیں دیں کے نفع و انکار میں کوئی شکی اور حرج نہیں ہے۔

وَمَا عَلَیْہِمْ حِجَابٌ ۚ لَّیْسَ بِہِمْ حِجَابٌ ۚ لَّیْسَ بِہِمْ حِجَابٌ ۚ لَّیْسَ بِہِمْ حِجَابٌ ۚ

آفریں ہو جن کو کہنے کے کوئی تھک اور ماحول استعمال سے غالی نہیں ہوتا۔ مگر ان کی ان سبب و وجہ جانیں جن میں ہر جملہ شہر و دیہات جو تو یہ ان کے سبب اور مضمون و ماحول اس کا جو ذمہ داریاں لگائی گئی ہیں کہ ان کے خیال میں یہ موجودت خاص خاص اشخاص ہی کے لئے ہوگی۔ اجتماعی طور پر ایسے حالات بہت کم پیش آتے ہیں۔ لیکن اگر کسی وقت قومی مفاد کا یہ اقتصاد ہو تو ان سبب و مضمون کو نظر اس کو فرد و ملک کا مضمون بنا سکتے ہیں۔ لیکن سبب سے جس کی جو صورت بیان کی جاتی ہے وہ بھی انفرادی نوعیت کا معاملہ ہے۔ قرآن مجید کی درج ذیل آیت سے بھی

اس کی تائید ہوتی ہے :

مرقدہ اللہ منکم مسرورہ الامیرہ منکم العسیرہ

اللہ تعالیٰ تمہارے ساتھ رہتا ہے اور تمہارے ساتھ سختی میں چلتا ہے۔

بہارِ حق اور بھاری کالبدِ شہادتوں کی وجہ سے شہداءِ حق اور بڑے کثرتوں کے حواریوں کی تائید ہو سکتا ہے۔
مرحی کو قتل کرنے میں شرکت جنگ و جداد میں شرکت سے سزا و قہر و پاب ہے اور ان کے لئے دوسرے حکام و اہل حق
میں تخفیف اور سہولت میسر آردی ہے اسی طرح اس سلسلہ میں اسی سہولت ہی عطا ہوتی ہے۔

پہرہ خزانہ کی عانت میں بے پرواہی کے لئے شہداء نے مجازت دی ہے تو کوئی شخص خدا کی عزت
پر ایمان و اعتقاد رکھنے ہوئے اپنے خاص حالات اور انگریزوں پر بھاری و غیرہ کی وجہ سے اہل حق و انصاف
کی موجودہ صورتوں کو پاتا ہے تو اس کے لئے قرآن مجید کے دوسرے کوئی مضامین نہیں معلوم ہوتا۔

آخری بات یہ ہے کہ قرآن مجید نے انسان کی انفرادی زندگی کو متعلق اور اہل حق و انصاف و انصاف پر
توجہ دینے کے بجائے آخرت کو ملحوظ رکھنے پر زور دیا ہے۔ مگر اس کے باوجود اس نے دنیا کی زندگی بھی بہتر قرار
فرمایا ہے اور بتائے کہ تائید کی ہے ہم ہرگز کے بعد یہ دیکھتے ہیں :

وہاں اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ

اسے ہم اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ

نسا۔

اس لئے ہم کو خدا کی مرضی اور خوشنودی کو نہ نظر کرتے ہوئے اس کی وہی ہوتی عقل و فہم و ادراک و اختیار و اختیار
ان کو انگوٹوں و سلاخوں سے جو باری قدرت میں دوست کی گئی ہیں کاسے کہ دنیا کی زندگی کو بھی دیکھتے ہوئے اس سے فائدہ
نہیں دیکھنا چاہئے اگر کسی طرح وہ مؤثر و متاثر و متاثر اس کے لئے ضروری ہو تو اس سے بھی کادید ہاں سنا ہے کہ ان کی تائید
کا مقصد کسی حال میں کمزور نہیں ہونا چاہئے بنیادی چیزیت ہے یہ درست ہوتی چاہئے۔ ہم اس کو سب سے اعلیٰ کہ سچے
ہیں مگر ان کو طمع و غلبہ اللہ اللہ اللہ اس سے بھاری کوئی بات پر کشیدہ نہیں رہ سکتی۔

اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ

وہاں اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ

ضبط تولید سے متعلق سوالات کے جوابات

ان۔ خالد سعید اللہ رحمانی، مدرسہ مدرسہ دارالعلوم دیوبند، مدرسہ دارالعلوم دیوبند

مشکل منج محل

منج محل کی لڑی صورت پر مستقل طور پر قوت تولید کو ختم کر دے، جس کے لئے پہلے سنا زہر میں سونا کی نمبندگی اور عورتوں کا آپڈیشن کیا جاتا ہے، اس کا حوالہ ہے تنقید بنانیہ: اس کے لئے "افتاء" کی صورت اختیار کیا جاتی تھی، یعنی مرد اپنے خود کو بھی کر لیا، لیکن پھر پانزوا سے نیا اور وقت عبادت کے لئے بیکر کو مل گیا تو آپ نے منع فرمایا۔ حضرت سہری و تاملی سے مروی ہے کہ اگر حضور نے اس کی اجازت دی ہوتا تو ہم لوگ بھی خفی ہو جاتے۔ راہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن سلمان بن صفوان المصنفی کہ لا یجوز لہ

اس کی بنا پر تمہارے بھی اختصار کو حرام تسلیم کر لے گا مگر ایسا نہیں ہو سکتا ہے۔

وینس سے حدادہ لایا ہے، وائے دہشہ و پڑوب حلبہ

ما ظاہر ہے کہ صرف "اختصار" بلکہ لڑی اور یہ کے استعمالی کو بھی حرام قرار دیا ہے اور اس پر اتفاق نہیں کیا ہے جو قوت تولید کو ختم کر دے

واللہ اعلم بہ انہم انتم اهل المنع الجلیب والحدادہ من حد الکمالی معاذہ عن الحدادہ
بالمنع احسن

نہ بخاری و مسلم عن سعد بن زکریا

نہ الحکم المستطیع نے منع البیرونی ۱۶۹

جس نوعیت کا تغیر و سرآمد کے لئے جائز نہیں خود اس شخص کے لئے مگر جائز نہیں کہ اس طرح عقل غیر فہم ہے۔
 خود کوئی بھی محسوس ہے اور فہم ذاتی قائم گری کا بیان ہے کہ عقل نفس کی رحمت قتل غیر ضرور کہ ہے۔
 البتہ اگر اندام میں سے کوئی ایسے نو ذی اور شدید مرض میں مبتلا ہو جائے کہ اکثر و متکثر کر کے کے مطابق
 اس کا اندام میں اس مرض کے تھک جاتے کا تو فی الواقع یہ جیسے نظام اور خون وغیرہ اور مدد میں مرنے والے کے
 استعمال کے باوجود استفادہ حاصل کا امکان رہتا ہے اور مدد میں مرنے والے کا استعمال طبی اعتبار سے ضرر پہنچا دینا فہم عدم
 تو ذی کی وجہ سے وہ مدد میں مرنے والے کے استعمال کے لائق نہ ہو اور اگر وہ صاحب دل ہو جائے تو کوئی دیکھنا شروع
 بھی ہو جو دیکھ کر یہ کہہ دے کہ اس کے لئے اللہ عزوجل کی "الصبر و الصبر و الصبر" کے تحت اس کی
 دہانت دیکھنا ہوسکتی ہے۔ اس لئے کہ جیسا کہ آگے ذکر ہو گا فقہائے فرائض نے اس کا استعمال حاصل کی جائزت دیکھ ہے
 اور اصل کو جو دیکھتے تھے اسے مذکور دیکھنا جہوں اس میں کوئی شک کرنے سے گریز ہو جو دیکھنا چاہتے

نفع روح کے بعد استفادہ

۲۔ استفادہ حاصل کے محسوس پر غور کرنے کے لئے ہمیں اس کے دو مطلب پر غور کرنا چاہئے۔ ایک محسوس
 ہے کہ اگر میں جان میں ہوں تو استفادہ حاصل کیجنا چاہئے۔ اور دوسرا یہ کہ استفادہ حاصل کیجنا چاہئے۔
 ہوتا ہے، "انما جسد الجسدین کے بعد یہ کہہ دے کہ اس کی تائید کرتے ہیں اور استفادہ حاصل کرنے کے بعد استفادہ
 میں بالاجماع محسوس ہے۔ اس میں شک نہیں کہ اس کے لئے نفع ہے۔

والجسدین استفادہ بعد نفع الروح فہم محسوس الجسدین وھو من فضل النفس

اور ذاتی نفع الاسلام حافظہ تہمیر میں ہے:

استفادہ الجسدین وھو من نفع الروح فہم محسوس الجسدین وھو من فضل النفس

مستند: ہذا ذنب تہمیر

۱۔ استفادہ الجسدین وھو من نفع الروح فہم محسوس الجسدین وھو من فضل النفس

۲۔ استفادہ الجسدین وھو من نفع الروح فہم محسوس الجسدین وھو من فضل النفس

اصناف کے مجبور سے پہلے ہی استاذ کہہ رہے ہیں کہ اگر ذریعہ کے رحم میں جاننے کے بعد اس کا اثر بتا
 لیا تو فائدہ نہ دے گا بلکہ حکم میں ہوگا جیسا کہ مسدوم کے شک کے افسانہ کا حکم ہے۔
 فقہاء الکبیر تو اس باب میں سخت گیر ہیں بلکہ اشرع الکبیر لہ درویش ہے:

لا یجوز ارجاع المسکون فی الرعم ولو قبل ان یتبع یرمما ولو ابعث مہم المروج
 حرم المصنف:

مسیحی جو مسدوم سے پہلے ہی اس کا مکان کو سوداؤں کے قبضہ کی ہو جائز نہیں اور مہمہ نہ سمجھتا ہے
 ہر جانے تب تو ارجاع مسدوم ہے۔
 احمد طیش مالکی کہتے ہیں:

لا یجوز استعمال دراء المسح العمل وان المسک الرعم المسی فلا یجوز مطلقاً
 ولا حدھا ولا فیہ التمسک فی الاستفادہ قبل الطلق حق للشہور:

مسحی مل کی طرف سے سودا کا استعمال جائز نہیں مگر مہم ہی اگر رکھ لے تو فلا ہی: ان میں سے کسی
 ایک یا آٹا کے لئے اسٹاک کی تحفہ سے پہلے ہی اسٹاک کا ذریعہ اختیار کرنا توں شہر کے مطابق جائز نہیں۔
 شیخ الاسلام عبد الریمن بن عبد السلام شافعی نے مسیحی مل ادویہ کے استعمال کو منع کیا ہے۔ تو غامبر
 ہے کہ ان کے نزدیک اسٹاک مل بدیعہ الی ہائر ہوگا۔ جہاں میں شہر نہیں کہ شوافع کے ہاں اس مسئلہ میں
 اتفاق رائے نہیں ہے اور بعض شوافع نے "تفخ روح" سے پہلے اسٹاک کو مطلقاً مسرام قرار دیا ہے۔ ان پر
 علی کہتے ہیں:

اہم المختار فی جوار التمسک فی الغاء السطحة مہم: استقرار حال الرعم ہاں
 لا یصحق المروج یحق الغاء السطحة والسطحة وضع عن التمرای امہ او وہی یصح
 العمل صاہد لہ علی تحریر مہم وفان امہ لا وہی کلفہ بعد الاستقرار اقلہ لھن:

۱ ۴۶۶ ۲ منہ العمل المالک ۴۹۶

۳ منہ العمل المالک ۴۹۶

۴ مجاہدہ المصنف ۱۸۹/۹

[illegible]

م - - افععل اوویر

عازمی متبع حل کی یہ صورت کہ ایسا اور واسطہ ملے گا کہ بائیں کروڑ کا مادہ منور عورت کے جسم کے داخل
حسروں میں پہنچ جائے لیکن تولید کے لائق باقی ضرور ہے، یہی جاننا ضرور ہے کہ اس سلسلہ میں مقاف کتاب
نور کے مشابہہ کی چند جلدیں نقل کی جاتی ہیں جن سے، جس سلسلہ پر روشنی پڑتی ہے، شمس الانوار منور منور
فرماتے ہیں:

ثم أتى في الزعم ما لم يتيسر لهم معه تخيلاً فوجدوا أن العرف في جهابذاتك قليل

دلالة كماله على قدر الصديق في ذلك، والحرم الكامل في الإتيان بالاعتناء عليه

اور اس معاملہ میں مسلمان اور کافر کے درمیان تفریق صحیح نظر نہیں آتی اس لئے کہ تمام دنیا کی اہل حق و کافروں کے ساتھ اہل حق و کافر کے درمیان تفریق نہیں ہو سکتی۔

ہم یہ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے اس کو اپنا پیارا بنایا ہے اور اس کو اپنا پیارا بنایا ہے۔

اللہ تعالیٰ نے اس کو اپنا پیارا بنایا ہے اور اس کو اپنا پیارا بنایا ہے۔

چنانچہ فقہاء نے جہاں اس سے منع کیا ہے وہاں اس کو منع کیا ہے اور اس میں کافر و مسلم کا کوئی فرق نہیں کیا گیا ہے۔
حالیکہ یہ ہے۔

الخصم من آدم حرأتم۔

دین کی مشقیں جیلن ہوں گی یا پرں کو وود چلا کر پڑے گا۔

میں میں کے سب عذرا وجود ہوں تو سب کا کڑا جی میں مل تیار چاہتا ہوں۔ بہت خوشامدی تھوہو
ہن کی سٹائی کالی، مٹی کئی ہر کان دہو۔ نہ تے، یہاں ان تہا یہ کئی نہات ہیں ان میں بہت سے
شرعی و اخلاقی غلطیوں ہیں۔ باپ نہ اٹھ جاتے کا قوی اندیشہ ہے اور وہ یہ نہیں کہ ان کی سٹائی
جلدی ہونے والی ہو، فیما بین یا جاسکتا ہے۔

مسلمان ایک غیر مسلم کو اندر لے کر دیکھ کے نہیں لے سکتا۔ یہاں تک کہ

چیز نہ کرے۔

ایک اہل بد دھرم بمصروف وکٹ ولامند والا مارا نہ کھنڈ

یہ کہنہ سن کر آئی ہے۔ نیز کثرت والا کی غماز بہت ہے اور امت بہت ہے۔ ذکر امت و دعوت و
بہت کمالات امت بہت ہے جو گذر امت و دعوت ہے۔ کفار و شرکس اور انک کا انعام مل ہم صحت
کے حقائق ہیں۔

اسقاطِ ملّٰی — جواز کی صورتیں

نفس روح یعنی استقرار کے ۱۲۰ دن کے اندر عذر شرعی ہو تو اسقاطِ ملّٰی جائز ہے۔
جو لڑکی یہ صورتیں ہیں۔

۱۔ عورت کے مستقل یا مرنے جانے کا خطرہ ہو یا ذاتی صحت یا جان کا خطرہ لاحق ہو۔

۲۔ بچے میں نفی نفس اور جسمانی خرابی بہت زیادہ غیر متدل ہونے کا قوی خطرہ ہو۔

۳۔ بچے کے کسی خطرناک مردوثی مرض میں مبتلا ہو کر پیدا ہونے کا قوی خطرہ ہو۔

۴۔ طبی آلات کے ذریعہ غلبہ غالب کے درمیان بات معلوم ہو جائے کہ کچھ انتہائی غیر متدل پیدا کیے لائق

نفس میں مبتلا ہے جس سے اس کی ساری زندگی اس پر اداس کے اور یہی پرزورست (بہرہن جلد لگا

شک و شبہ نہیں۔

ابن مروک نسبت دہی تو نہیں لیکن عورت کے زہریش کے جوڑ کی ایک عورت اس کے کچھ میں آئی ہے۔ "روہ
وہی عورت ہے جس پر عورت شہید کی بنا پر امتیاز کی عزت مرتفع ہو جاتی ہے اور العسور وک نہیج
المسلوینہ کا قدرہ صادق آتا ہے۔ مثلاً ایک یہی عورت ہے جس کے لئے وضع عمل اور استقلال واپس
ہی جائز ہو شابت ہونے کا شدید فطرہ عن غالب کے درجہ میں یعنی بیادالاوت زہریش سے عورتی بنیں زہریش
جو پیک ہوں اور چھاپہ زہریش و اکثروں کے بیان کے مطابق ہن پر شابت ہو اس قسم کی عورت کے لئے زہریش
کی گنجائش کچھ میں آتی ہے۔

کیوں کہ بعض اوقات مائیتی منع عمل تا سیر اضیاء کرنے کے باوجود مستقر اجل کا امکان رہتا ہے بلکہ
استقرار ہو جاتا ہے۔ مثلاً مرد کا پلاٹنگ کا لطف بہت جیسے یاد دیا کر ہم بے اثر ہو جائے۔ خود زل جو
ان اشیاء کی نظیر ہے، کے بارے میں مستقر اجل کا امکان احادیث نبویہ سے ثابت ہے؛

۱۔ عن حارس مال بن ریحان عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال ان لی حارماً
من عاصمنا وانما الخوف علیہا وأحقرہ ان تعجل لفلان امرل صہان شئت صامہ
صا شہا ما قدر لہا فلیست الرجل ثم انا و صان بن صا یع تصعد لفلان قد تغرک
امہ صا شہا ما خفر لہا۔

۲۔ عن ابی صعب الحدادی عن عمر بن الخطاب عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
بہن الطہر یا قل ان صا لہ صا لہ منہ۔ انک فقال ما علیکم الا تعروا من فتنہ
کاشۃ الی یوم النضامۃ الا دھر کاشۃ۔

۳۔ عن ابی صعب الحدادی قال سئل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن العزل
فقال ما من کمال لکما یکرہ ان تولد وادار لہ اللہ علی شئ لہ یسمہ شئ۔

۴۔ الإجماع وخطبہ منہ

۱۔ مشکوٰۃ ۴/۲۵۸، مسلم ۴/۲۵۸

۲۔ مشکوٰۃ ۴/۲۵۸، مسلم ۴/۲۵۸

۳۔ مشکوٰۃ ۴/۲۵۸، مسلم ۴/۲۵۸

نارنگی مل کی طعنی اور دلی تہدید سے یہ تاحہ پورا نہ پہنچے تو پھر ان دونوں سورجوں کی انحرافات سے منع فرماتا
۱۔ جن اہل بیتین کے طور پر ان تہذیبوں کے اختیار کرنے کی بھی جہالت دلی ہاں کہ جسے کسی کا شہوانی اور اشتہوری میل ہو۔

تہذیب کی صورت کا حکم۔
منع مل کی دفعہ تہذیب میں کہ اگر مل دلی اور ماضی پناہ پر مشلا خاص قسم کی دلی اور ماضی
مردہ نہ ہو، ایک کا استعمال، حال میں بوقت انزال کا اگر اخراج یا ان مخصوص ایلم میں جماعت سے انحراف ہو
استغراق کے امکانات زیادہ اور، کلیہ برآگئے ہیں۔

یہ ساری تہذیبیں بھی مذکورہ امور و وجوہ دلا کر کسی سے چھٹی کی تہذیب پر لی اور منوع ہی ہوتی چاہے مسیسی
خداوند نہایت کے وقت شخصی اور منظر ہی طور پر اس کی مستثنائی صورت میں نسبتاً زیادہ تک سختی میں چاہا نہ ہو۔ ماضی اور
منع مل کی دلی تہذیبوں کا وہ بھی اور صورت کے علاوہ اگر اذہنی اور حاجت کے جوئے سے بھی اختیار کرنے کی
وجہ ت دلی ہو گا کہ جسے اور اس کے لئے انحراف و زوال، انحرافات میں انحرافات سے یہی قواعد کی کے علاوہ نسبتاً
امت کی بعض ضروریات اور فطری روایتوں کو دلیل یاد بنایا جا سکتا ہے۔

منع مل کی یہ صورت اپنی جزئیات کے اعتبار سے اس بنا پر بحث و تفسیر کیے کہ جو کچھ ضروری حاجت انسانی
چیزیں ہیں جن کی تسخیر و تحقیق میں اختلاف ہونے کا امکان بلکہ باوجود کچھ ہر ممکن ہے ان میں کسی کا نہ ہو کہ کسی شکل
یہ ماضی یا انحراف شکل اختیار کیے۔ اگر ماضی یا انحراف ہے اگر نفس و دولت یا کثرت دولت طبعی ماضی کی تحقیق میں
و شہادت چاروں چیزوں کی بنیاد پر اذیت شدہ یا حاجت ہو سکتا ہو جو موجود کائناتی صحت یا عدم و غیرہ کی فطری اور کثرت
بنیاد کے سبب زندگی کے جان لیوا ہونے کا گمان غالب ہو یا صحت کے مزید تیز ہونے کا خطرہ ہو، زندگی کی مشور
اور معمولی صحیف سے بہرہ ور ہونے پر مالی یا برت، زندگی اور اس حالات کے بجائے یہی صورت حال پر مشتمل اور جو
مردم ہی مسائل کی فہم اس کی ہر قسم کے تہذیب میں ضروریات سے تہذیب کو برسر عمل اور اپنی ذریعہ برآمدی ہو گئی ہو
یا تہذیب کے علاوہ، یہی تہذیب، رضا و غیر میں سرمد سالانہ ہر پھر کے انحرافات صحت اور ماضی کا
تہذیب کو برسر عمل ہونے کا خطرہ ہو جو کچھ کے خلاف مقتدر ممالک میں کے لئے کسی کائناتی اور فطری اذیت کا سبب بن
سکتا ہو تو ان میں سے کثرتوں میں، انسانی موانع مل کی تہذیبوں کے اختیار کرنے کی اجازت یقیناً ملنی چاہئے کیوں کہ
یہ ساری صورتیں ضروریات یا جماعت کے وقت داخل ہیں جن میں انحراف و تہذیب کی ماحولیت ختم ہو جاتی ہے، مسیسی
”ما اہم لیسر و رة یستمد و یستمد“ جانتے کے تحت منع مل کی تہذیب اسی وقت تک با اثر رہے گی جب تک

کئے گئے۔ ان کو بہترین دھن دے گئے ہیں۔ فریاد کرتے ہوئے سیدہ بنت جحش کو کہہ دیا۔ تو خود بھی گریہ کرنے لگا۔
 اور سیدہ اور سنا چھوٹے ہیں۔ چنانچہ ان کو بھی برا بھلا کہہ کر ان کو مارا۔ پھر ان کو مارا۔ پھر ان کو مارا۔ پھر ان کو مارا۔
 —————
 سیدہ بنت جحش کی حالت بھی اسی طرح تھی۔ ایک دن ایک شخص نے کہا کہ سیدہ بنت جحش کی حالت
 سیدہ بنت جحش کی حالت بھی اسی طرح تھی۔ ایک دن ایک شخص نے کہا کہ سیدہ بنت جحش کی حالت

سیدہ بنت جحش کی حالت بھی اسی طرح تھی۔ ایک دن ایک شخص نے کہا کہ سیدہ بنت جحش کی حالت
 سیدہ بنت جحش کی حالت بھی اسی طرح تھی۔ ایک دن ایک شخص نے کہا کہ سیدہ بنت جحش کی حالت

سیدہ بنت جحش کی حالت بھی اسی طرح تھی۔ ایک دن ایک شخص نے کہا کہ سیدہ بنت جحش کی حالت
 سیدہ بنت جحش کی حالت بھی اسی طرح تھی۔ ایک دن ایک شخص نے کہا کہ سیدہ بنت جحش کی حالت
 سیدہ بنت جحش کی حالت بھی اسی طرح تھی۔ ایک دن ایک شخص نے کہا کہ سیدہ بنت جحش کی حالت

سیدہ بنت جحش کی حالت بھی اسی طرح تھی۔ ایک دن ایک شخص نے کہا کہ سیدہ بنت جحش کی حالت
 سیدہ بنت جحش کی حالت بھی اسی طرح تھی۔ ایک دن ایک شخص نے کہا کہ سیدہ بنت جحش کی حالت
 سیدہ بنت جحش کی حالت بھی اسی طرح تھی۔ ایک دن ایک شخص نے کہا کہ سیدہ بنت جحش کی حالت

سیدہ بنت جحش کی حالت بھی اسی طرح تھی۔ ایک دن ایک شخص نے کہا کہ سیدہ بنت جحش کی حالت
 سیدہ بنت جحش کی حالت بھی اسی طرح تھی۔ ایک دن ایک شخص نے کہا کہ سیدہ بنت جحش کی حالت
 سیدہ بنت جحش کی حالت بھی اسی طرح تھی۔ ایک دن ایک شخص نے کہا کہ سیدہ بنت جحش کی حالت

سیدہ بنت جحش کی حالت بھی اسی طرح تھی۔ ایک دن ایک شخص نے کہا کہ سیدہ بنت جحش کی حالت
 سیدہ بنت جحش کی حالت بھی اسی طرح تھی۔ ایک دن ایک شخص نے کہا کہ سیدہ بنت جحش کی حالت
 سیدہ بنت جحش کی حالت بھی اسی طرح تھی۔ ایک دن ایک شخص نے کہا کہ سیدہ بنت جحش کی حالت

سیدہ بنت جحش کی حالت بھی اسی طرح تھی۔ ایک دن ایک شخص نے کہا کہ سیدہ بنت جحش کی حالت
 سیدہ بنت جحش کی حالت بھی اسی طرح تھی۔ ایک دن ایک شخص نے کہا کہ سیدہ بنت جحش کی حالت
 سیدہ بنت جحش کی حالت بھی اسی طرح تھی۔ ایک دن ایک شخص نے کہا کہ سیدہ بنت جحش کی حالت

لقب کی تحدیثات اور مختلف جزئیات اس سلسلے میں منقول ہیں جس سے بوقت ضرورت دعاہمت سہولت حاصل کرنے کے لئے یہ بھی استفادہ کا جزو رکھیں گا ہے مثلاً: "وہا بعد ان تعالٰج فی استمرار الدعاء ہام مطلقہ" اور "مطلقہ او مطلقہ" اور "الملاح لا یقطع الولد" اور "استمرار مطلقہ" . . . لا یجوز وان کان غیر مستحب ان یعلق بغير امانی ریاست یا غیر مصلحتی حال و سلسلہ استمراریہ . . . لیکن اگر روح کے بعد کچھ وقت تک میں مالک کی جان کا بھی نظریہ ہو تو ہم استفادہ کی اجازت نہیں دے سکتے، کتب فقہ میں مقررہ جزئیات کی وجہ سے علماء کا تقریباً ہر عام صیغہ اور انظر ایضاً بالقریبیہ اصول کا ذکر بھی ہے، ایک بات کی حفاظت کے لئے دوسری جان کا تلف نیز بے ادبی اور غرض فہم ہے۔

استعمال کے متعلق اسباب کی چند مثالیں:

۱۔ اگر جب اصولی طور پر بات واضح کی جا چکے کہ استعمال صرف ضرورت یا حاجت کے وقت ہی درست پہلے تک جائز ہے، البتہ یہی معلوم ہے کہ بعض شرعی ضرورت دعاہمت میں جان یا عضو کی ہلاکت و تلف کے علاوہ اوریت جسمانی اعضاء کے تباہ یا نقص بھی داخل ہے جس کے اندر کی ضرورت یا حاجت بہ ترمیم سے نہیں جس وقت ذیل تمام صورتوں میں عمل جائز ہے سے فائدہ اٹھایا جاسکتا ہے۔

الف۔ وضو کی حالت میں کسی نہایت دماغی محنت یا جان کو خطرہ ہو۔

ب۔ کسی کے لئے نہایت نقص و ممانعتی طور پر ضرورت ہوئے کا خطرہ ہو اور ایسی حالت کی روشنی میں ڈھنگ کی تشخیص و نمائندگی کے مطابق اس کا جان بچاؤ ہو۔

ج۔ کسی خطرناک صورت میں جس میں مبتلا ہو رہا ہو یا کسی کا قوی گمان ہو۔

د۔ مال پر یا جان پر وہ فی حیثیت سے اس لائق ہو کہ کسی بھی اور مناسب وجہ رکھو اور پرورش رکھو

اور غلط اسباب متبادل طور کا امکان بھی نہ ہو اور اہل معاشرہ کی خود غرضی سے گمان غالب ہو کہ معقول

گفتار کا نظم بھی نہ ہو سکے گا اور کچھ سے کچھ نہیں، ذہنیت جسمانی کا شکار ہے گو نہ غرض و غرض

نہ ہو بلکہ معاشرہ کی بے بسی کی شہادت سے ناگوار ہو۔

ہو گا۔ دنیا پر کون کی کیا فتنہ پڑا ہندوئی کا، شریعہ کے لئے ضروری سے دور کچھ نہاسے کوئی نہ دوسرے دکرے، جس کا اور
منصور ہندوئی کے دیکھیں اس کے بہت فوائد ہیں جن کے لئے بھر پور دانش خاں جو کہ تسلیم و تربت اسی پر ملے گی اور بہتر
کامیں جو دل سے شریعت پر ہو گا، پھر مریض کی مختلف مہم پر یہ مریض نہیں اور ایک ملک میں اگر پھر کیا گیا یا تو خیر یا نہ اس کے ملک
میں ہو گی تو ان کے ایک بار میں حکومت کے حکمت سے اس کو اندہ کرنے کی کئی گئی، اندر سے اسے خیر ملتا رہے علماء ہست
بالفہم اس پر شریعت پر ہمارا دوسرے کو جو اس کے حال سے بڑی طرح ہم گئے بہت پر کھڑی دیکھتے ہوئے باوجود اپنی
جگہ سے نہیں ہے۔

دراصل یہ مسئلہ عیسائی مخالف علامہ مسیحی سے اس مسئلہ پر حکام و روحانیوں کے کتاب و سنت اور
حق کا بارے میں ثابت شدہ ہے۔ قرآن پاک میں انما دیکھا گیا ہے:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَذِهِ السُّبُلَ، يَدْعُمُونَهَا بِأَكْثَرِ

اور دقتوں کو دیکھنا اور ان کو حقانیت کے لئے ہے، جو ہمیں ان کو کھینچ دیتے ہیں اور جڑا رہی۔

وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ، يَبْغُوا الْفِتْنَةَ وَيَكْذِبُونَ

اور فتنہ کی راہ میں اللہ کو مٹاتی ہیں اور وہ ہے، جو ہمیں ان کو کھینچ دیتے ہیں اور ان کو کھینچ

یہ وہم کہ بچے نہ دیکھوں گے تو ان کو کہاں سے کھائیں گے اور کیسے ان کی تعلیم و تربیت کا انتظام ہو گا
قرآن کہتا ہے کہ تم ہمارا اور ہمارے ولے کیوں سمجھو گے تو ان کا انتظام رہا اللہ تعالیٰ کے ہاتھوں میں ہے وہ ان
کو ہم سے بڑی رحمت سے رہا اور کیا مستحکم فرما کر رہا ہے گا۔

مستقل طور پر انسان سے ان کے فتنہ کی قوت کا حدود کو دیکھنا شریعت ایک طرح کے پسند نہیں
تو ان کے اس طرح پر انسانی آبادی باقی نہیں رہے گی، برقی کریم علی انمولہ و سلم ہے جسے حکام نے فتنہ کی
کھان بکھری ہوئے کی پابندی دینی بنے، مگر رحمت و مصلحت نے اسے دیکھ کر اسے دور فرما دیا اور اس کی
بدستی میں فتنہ نے ملاحت فرمائی:

حَصَاةُ الْآفَامِ هِيَ الْفِتْنَةُ، وَكَانَ مِنْهَا عَمَلٌ

حضرت سیدہ ولی اللہ محدث دہلوی نے انسانوں میں جنسی خواہش کا فلسفہ بیان کرتے ہوئے لکھا ہے :

وكان اعظم اسباب الفسق او عورت حرة الفرج فانها لا تحلط عليهم مسلم
يتزوج حراما ابتداء الخلق اشرا او محرمًا.

نسل انسانی کی بقاء کا بڑا ذریعہ جنسی خواہش ہے جو انسان پر مسلط ہو کر اسے نسل کا لب پر لہر کر دیتا ہے۔
”وہا جس بائیں پائیں۔“

یہ قوت جو نسل انسانی کی افزائش کا ذریعہ ہے اس کو غم کرنا، یا اس کی جگہ غلط و پروردگارت کو چھ
جنسی خواہش کی تکمیل کی کوشش کرنا، اللہ کی تخلیق میں تغیر پیدا کرنا ہے یا اللہ اس کا فخر کرنا یہ بھی تخلیق خداوندی
میں تبدیلی آتا ہے۔

وكان الكبريان المرسوم بخلق اعداء المتولدوا مستباحا للاهوية الفاسدة
لما في الشدة ومبرها تفسير لغلق الله واحمال الطلب الخلق.

حققتنا میں کو کاشت کرنے جنس قوت کو غم کر دینے والی ہوں گے استعمال انگوڑے بننے وغیرہ
کی رسم کا ہونا ہے! حقیقت اللہ کو بطور اللہ ہے۔ نسل انسانی میں خدا کا اللہ کو بھیڑ دیتا ہے۔

قوت تو میرے گمان میں کہ شریعت میں سختی درم تو آئی گی ہے اور اس کا وہی آدھی ہے جو ہی کے
کس کرنے کا ہے۔

الحب النبوية في احوال نساء حين من الفرواق لغرات اتمن ۴۰ وفي احوال نساء
المصل من الزوجين.

عورت کے حالات ہوں گے کہ سنہ میت — اور مرد کے حالات بننے کی حمایت کو غم کرنے والوں
حرم عبادیت (غفل) پر اسے کو اس میں نسل نیت پر جاتا ہے۔

۱. حبة الله الباقية.

۲. حبة الله الباقية.

۳. الفقد على الذاعب الإرمية.

نہیں کہہ سکتے وہ خدا کا پڑے گا، چوں کہ مکرم عام ہے اس لئے مسلم و غیر مسلم دونوں کے درمیان فرق
مکح نہیں ہے۔ صورتی اور ارضی کے اگر مرضی کے اور ناسی کے خاندان کے لئے خندہ ہو سکتے ہیں تو مذکور کے لئے خندہ
اولیٰ انہماک نہ رکھئے گا۔

استقامت علی الاطلاق کسی صورت میں باوجود نہیں، سوال غیر تمام دلائل ہے، ایک مسئلہ کی اجابت
اس وقت تک ہو سکتی ہے جب تک کہ غلطی کا خیال نہ ہو جائے جس کی بدعت فقہان نے ایک اسم میں من و بنائی ہے
نہا بالبرغاص منہ شرقا مسئلہ ہے اور اس کا تعلق بملک محمدت کے مستقبل سے ہے اس لئے لازماً اسے مذہب
کیا جائیگا۔ نیز یہ دو ہمیشہ اس طرح میں بھی خندہ نہیں ان پر غور کیا جائے کہ جب اگر پرورش کا مسئلہ نظم ہو سکے
ان بچے کے لئے جسے مذہبات نہ ہوں تو یہ خندہ نہیں بن سکتا بصورت دیگر یہ بھی خندہ شرعی نہ بنے گا۔

یہ کہ تہ تعالیٰ ازل و ابد میں حاضر ہے اس سے کہنے ان آدمیوں کو نازل فرما کر کہ جو کلمہ حق کو دیکھ
انسانی نفس سے، خدا سے کوئی روزی کی نگار و ہر باطن کا کلمہ بنے فیصلہ چو کتاب کے حکمت سے توحید
نہ کی حقیقت واضح ہو گئی ہے کہ ایک نام، یہاں سے کہ کلمہ خیال پرست کو کلمہ انسانی نسل کی بنیادی ہو چکا کہ
انسانی آبادی کو درود کہنے کی کوشش میں مشغول ہوں گے۔

مذکورہ بالا بات سے واضح طور پر یہ بات ظاہر ہوئی کہ خاندان کا ہر شخص اپنے حصہ کا رزق اپنے ساتھ لے
ہے اور کوئی فرد دوسرے کے رزق کا ذریعہ نہیں ہے، احادیث کے پیش سے اس سے بڑھ کر یہ بات مٹی ہے
کہ خاندان کی کس دست قوت رزق کا باعث نہیں بلکہ کٹائی رزق کا، مٹی ہے اس لئے ہزار کا ذریعہ ہے یہ
ہدایت کی ٹی ہے "استسما للرزق ما استطاع" اور ثروت دنیا کو موجب برکت قرار دیتا ہے ارشاد
ہے "میت لاصحابہ لا یبرک" علامہ ابن مفر، اگر مٹی کثرت والا کی طرف ترفیع
دی ہے فرمایا ہے "تشرعوا السورۃ السورۃ" ماحو مسند الامامہ اور ان کے خوف سے بھاگ کر گئے
مٹے بارہ چھ پر حدیث میں "میدانی ہے" انھیں سے فرمایا۔ "میں سورۃ السورۃ" معذرتہ تعالیٰ
منا۔ علی رزق کے خوف سے پھیل لائے گی کی نسل ایک و ہر باطن ہونے پر مشاہدہ شایبہ کو کی اس کی
آبادی کی کثرت کے ساتھ ساتھ دنیا دولت و مہم میں ترقی کی طرف بڑھ رہی ہے۔

میت کے دوسری حدود میں کہ اگر فیصلہ لائے گی کی کثرت جانی جائے تو وفات سماوی کی دہلی
انہی ملک میں پیدا و دار انسانی آبادی سے لمبے جاسے پیدا و دار سے زائد آبادی کو قتل کے ذریعہ کم کرنے کی حکم
نیا رہا ضروری ہے کہ طرح میں خاندان میں۔ یہاں سے تین، والا کے پانچ افراد جو جوان کی حیثیت کے
سے، انہیں جیسے بنانا دینے کی ضرورت ہوگی، انہی سا بڑوں خیر کو ہے جس کو اس خاندان کے تین افراد کو قتل
کے لئے، وہ ان کے سب دو افراد کو بانی، جسے یہ یکم بین ضروری ہو گا، انہی کی قتل کے خوف کا مسد
حرف میں پونا سے مل نہیں ہو گا، بلکہ جس قتل کا وہ بھی پیدا نہیں کو نہ کہنے کا پلان میں پناہ گا۔

دوسری جہت، جو ملی میڈیا رزق کا عنصر ہے اس سلسلہ میں پہلی بات یہ ہے کہ میڈیا رزق کی کوئی
خاص اور یقینی میڈیا رکھتے ہیں، اور کیا نہ ہو تو کم کے لئے برقی کے ساتھ کوئی قرعہ پناہ لکھا ہے ؟
ظاہر ہے کہ ایسا نہیں ہے، ایک اضافی حقیقت ہے برنما میں اس کے پناہ دے رہے ہیں، ہمارے میں
ہو، میڈیا کی پوسٹ سموس کے بلڈ میڈیا رزق میں جس میں رہتے ہیں، ہمارے ملی میڈیا رزق کی جانی مدد ہے، جب

اور مرغوعیت یہ کہ کسی کو گروایا جائے تو وہ اگر تک اس میں مدح داخل نہیں ہوتی ہے یا مدح داخل ہوتی ہے اور نہیں ہوتی ہے چنانچہ توروں و مائیں میں گل گرنے کو فقہاء کی اصطلاح میں مستحکم کہتے ہیں جب کہ امام نے استقلال کی بجائے میں نظر لیا ہے کہ یہ نہ صرف ناجائز و ذرا مکمل ہے بلکہ ایک معصوم شخص کا تباہی ہے جس سے قرآن کریم نے نہایت سختی کے ساتھ منع کیا ہے گل سے بڑی انسانی شکل و صورت یا اس کی بیوقوفانہ است کو قبول کرنے کے بعد اس کو گل لانے والے پر رویت یا فخر و تاجب ہوتا ہے فقہ کی کتابوں میں باب بغینہ کے تحت میں اس کی تفصیل مذکور ہے۔

جو حضرات ضبط توبہ کے چھانکے خال میں و عزل کی احادیث کا سوا لیتے ہیں اس مقام میں وہ غلط شاعر کے شعر ترسم نہ زنی کجبر اے اخزائی۔ کہ ایں ماہ و می زوی ہرستان ست کا لہجہ انفل بامن صدقہ ہیں کیونکہ جب ایک سماں نے حضور سے عزائلی اجازت پائی تو حضور نے عزل عنہا ان شفت خاندہ سیاتوہ مات لہا کے الفاظ سے جواب دیا جس سے عزل پر حضور کی کافاضی ظاہر ہوئی اور قرآن سے معلوم ہوا کہ جل نحو اس سے یہ فرمایا اس کی مثال اس طرح ہے کہ ایک لڑکے نے اپنے باپ سے بیٹے ایک کام کرنے کی اجازت چاہا جو باپ کے پاس الہندیدہ ہے۔ باپ نے جواب میں کہا کہ تم کو اختیار ہے اگر توبہ ہے تو یہ کام کہ باز کر لیکن نیز تصدیق حاصل نہ ہو گا اس کا صلیب طلب ہے کہ اس نے اس کام کو کرنے کی اجازت اس کو نہیں دی ہے بلکہ صاف طور پر منع کرنے کے بجائے ایسا جزم نہ کیا ہے جس کو اس کو وہ خود رک جائے۔

یہ نو مذکور بالا حدیث کے معنی ہیں در حدیث ایک حدیث میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے عزل سے منع فرمایا ہے۔ صحیح الترمذی، صلی اللہ علیہ وسلم عن العزل فقال لا یسکھما ولا یفعلوا ذلک کم عاتقہما القدور۔

مذکورہ اس حدیث میں برائے استعراذل تدابیر کے ہوتے ہوئے شخصی اور انفرادی طور پر منع کو اس حدیث میں عزت کی اجازت سے حواشی اور قوی سلیخانی پانچ لکھ کے جواز کی رستہ پر گز نہیں دی جاسکتی ہے۔ فقط راجعہ بعلم۔

ضبط تولید

اگر ————— ہو گا نامعقوبہ ہو گا ازبک صاحب کا مکتبہ عربیہ مصر قاہرہ

ضبط تولید کا امر اولین صورت میں پڑتی ہو سکتی ہے

۱۱۔ قطع نسل (۱) منع من (۲) استقامت حاصل

ضبط تولید کی جدیدیت جدید تر کوئی بھی صورت ہو مگر وہ بالائیکیں تین صورتوں میں سے کسی نہ کسی صورت میں داخل ہوگی اس سے مزوری ہے کہ اس میں تین صورتوں کے قریب اور شرعی تحقیق کی جائے تاکہ ہر صورت کا حکم واضح ہو جائے۔

قطع نسل

۱۔ اس مطلب پر ہوتا ہے کہ مرد و عورت میں سے کسی ایک کے کسی ایک یا تمام نسل کو اس وقت اس میں داخل یا خارج کر دیا جائے جس کی بنیاد پر کسی ایک یا دو سے توند و نسل اس کا مسلسل قطع ہو جائے۔ مستثنیٰ گزشتہ دو میں مردوں کو کسی ایک کے کسی ایک سے توند و نسل ہٹا کر اس کو ختم کیا جاتا ہے۔ اور آج کے ترقی یافتہ ممالک میں نسل کے کسی ایک سے توند و نسل ہٹا کر اس کو ختم کیا جاتا ہے۔

منع حمل

ضبط تولید کا دوسری صورت منع حمل ہے جس کا اصل معنی یہ ہوتا ہے کہ مرد و عورت میں سے کسی ایک کو تولید کرنے سے روکا جائے اور اس کو تولید کرنے سے روکا جائے تاکہ اس میں سے نسل نہ پڑے۔ اس کا معنی یہ ہے کہ اس میں سے نسل نہ پڑے۔ اس کا معنی یہ ہے کہ اس میں سے نسل نہ پڑے۔ اس کا معنی یہ ہے کہ اس میں سے نسل نہ پڑے۔

اصل کلام یہ ہے کہ جو مرد عورتوں کو اختیار دے کہ وہ اس کی اجازت سے اس کی عورتوں کو استعمال کر سکیں، وہ عورتوں کی عفت و عیبت کی بے اعتنائی اور کراہت منہرہ کی بے تحقیق سمجھ کی تصریح کی ہے۔

و لا تقصروا فی حقہم مع ما انتم علیہ ————— اقول ہشیر الی کسرا صیغۃ

الغزل من عوینہ ص ۲۸۷

منع من کی مرد و عورتوں کا حکم

مذکورہ بالا تعلیقات سے جب جس کا شرعی حکم معلوم ہو گیا اور اس کی اجازت بھی معلوم ہو گئی تو اگر مرد پر ایسی تدبیر جو منع من کے واسطے استعمال کی جاتی ہے ان کا حکم بھی معلوم ہو گیا کہ جب وہ عزل کے حکم میں ہیں تو ان کی عورتوں سے منع من میں ملوث ہے، تو عزل کی فراہم صورتیں بھی جائز اور مباح ہوں گی بلکہ جہد اور ای ہوں گی۔

یہ سارے کتب میں تو ادا ہو کر وہ عورت کا فروغ رحم سے باہر نہ آتا ہے اور مرد و عورتوں میں ایسا نہیں ہوتا۔ اس لئے اس کا جو نہ تو جہد اور ای ہو گا اس لئے عزل و جہد وہ تمام ایسی صورتیں جو منع من کے واسطے استعمال کی جاتی ہیں احکام کے اعتبار سے دائرہ یکساں ہیں اور دونوں کا حکم یہ ہے کہ فی نفسہ مباح اور جائز ہیں۔

جب منع من کی عفت و عیبت منہرہ کی عفت و عیبت ہی کے احکام اس میں جاری کرنا چاہئے۔

مباح کا حکم

مباح کا حکم امر بین نے بیان فرمایا ہے کہ وہ اغراض اور مقاصد کے تابع ہوتا ہے اور دراصل یہاں عمل ہے تاہم یہ مقصد ہونا چاہئے۔

مسئلہ این تخییر الاستبراء میں فرماتے ہیں:

واما ان من منكرها ما عارضه بعدت لأجله ۶۱

مسلم شافعی فرماتے ہیں:

وكذا انك قد يكون المصاع وسيله الى منفع ليس لك من حيث هو وسيله ۶۲

اصولین کی تصریح کا حاصل یہ ہے کہ مباح پر اپنی ذات کے اعتبار سے مباح ہی ہے اس میں ثواب و عذاب، امر و نہی، طاعت و معصیت کا کوئی پہلو نہیں ہوتا، البتہ مباحات اغراض و مقاصد کے تابع ہوتے ہیں اگر کسی جائز اور امر مباح کو اپنی نیت سے کیا جائے تو باعث ثواب، بری نیت سے کیا جائے تو باعث گناہ ہوتا ہے

اگر مباح معصیت کا ذریعہ ہو تو نہیں حلال اور طاعت کا ذریعہ ہو تو مطلوب ہو جاتا ہے۔
اگر کسی ایسی نیت سے مباح کام کیا جائے تو جو نیت شرعی نقطہ نظر سے فاسد اور غلط ہو تو وہ مباح مجاہز ہو جاتا ہے۔

اور اگر کسی اچھی نیت سے کیا جائے تو وہ نہ صرف جائز بلکہ افضل ہو جاتا ہے۔
اور اگر ایسی نیت ہے جو شرعاً فاسد بھی نہیں اور دنیا کی شرعاً پسندیدہ ہے تو ایسے عمل میں نہ ثواب ہرگز نہ گناہ۔ واللہ اعلم۔

منع عمل کے مقاصد

اس کے بعد منع عمل کی کسی بھی صورت کو کیا جائے سب سے پہلے یہ دیکھنا چاہیے کہ اس نہی میرے اختیار کرنے والے کا کیا مقصد ہے، اور کس غرض سے وہ منع عمل کی تدبیر اختیار کر رہا ہے اسی غرض و مقصد کے تحت اس میں احکام جاری ہوں گے، اور چونکہ اغراض و مقاصد سب کے ملکہ و علمہ ہوتے ہیں اس لئے سب کے احکام یکساں نہ ہوں گے۔

اگر کوئی شخص جائز اور مباح غرض سے منع عمل کی تدبیر اختیار کرتا ہے تو بالاشبہ جائز ہے اور

اگر اس کی نیت کوئی خاص نہایت ہے جو شرعی نقد نفرت سے غلبہ ہے تو یقیناً وہ صورت ناجائز ہوگی واللہ اعلم۔

منع حمل کے جواز کے شرائط

منع حمل کی کوئی بھی صورت ہو اس کے جواز کے لئے چند شرائط ہیں۔

۱۔ سب سے پہلی بات یہ کہ یہ ضبط تولید منع حمل کی صورت انفرادی اور شخصی ذات سے تعلق ہو۔ اس کو جماعتی شکل اور قانونی حیثیت حاصل نہ ہو۔ اس کی ترغیب و اشتہاد نہ ہو۔

ورنہ اگر جمعی طور سے ضبط تولید کی تحسین اور اس کے فضائل اور خوبیاں بیان کی جائیں اور اسی کو مقصود و نصب العین بنالیا جائے یا اس کو قانونی حیثیت دیدی جائے تو اس کے عدم جواز اور حرمت میں کوئی شبہ نہیں۔

جواز صرف اسی وقت تک ہے جب کہ منع حمل انفرادی اور شخصی طور سے ہو۔

۲۔ دوسری شرط یہ کہ ضبط تولید کے ذریعہ مصلح اولاد سے اعراض ہو، مقصود نہ ہو یعنی صرف یہی نیت نہ ہو کہ اولاد نہ ہونے پائے۔ ایسی صورت میں جواز نہ ہوگا کیوں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کثیر اولاد اور نسل بچانے کا امر حکم فرمایا ہے۔

۳۔ تیسری شرط یہ ہے کہ میں مقصد و غرض سے منع حمل کی تدبیر اختیار کی جا رہی ہے وہ غرض اسلامی اصول کے خلاف نہ ہو۔

۴۔ چوتھی شرط یہ کہ منع حمل کی تدبیر انستیار کرنے میں اس کا اندیشہ اور غلط نہ ہو کہ ہمیشہ کے لئے ایسی ہو جائے۔

اجتماعی طور سے ضبط تولید کی گنجائش نہ ہونا اور مصلح اولاد سے اعراض کی نیت سے منع حمل کی تدبیر اختیار کرنے کا منوع ہونا اس وجہ سے ہے کہ یہ اسلامی تعلیمات اور مقاصد شرع کے کمر اسر خلاف ہے۔ شریعت کا مقصد اور مصلح اولاد علیہ وسلم کا مرتع ملک یہ ہے کہ نکل کر اور ایسی صورتوں سے نکل کر جو خوب پرہیز دہی جزا اور آپ نے کثیر اولاد اور نسل بڑھانے کا امر حکم فرمایا ہے۔

الحکمۃ فیہ ۱۔ لکھنؤ ۱۳۲۷ھ مکتبہ دارالعلوم دہلی ————— فردوس الاولیاء ۲

المصلحة الشرعية لا يجوز ان يستغنى كثرة الاولاد ونظام المسكن ۱۰

منع حمل کن کن عورتوں میں جائز ہے

اب آگے ہم تفصیل کے ساتھ عرض کرتے ہیں کہ کن کن مقاصد سے منع حمل کی تدبیر اختیار کرنے کی اجازت ہے اور کون کون سے مقاصد اس سماج کو ناجائز کے حدود میں داخل کر دیتے ہیں۔

کمزوری اور بیماری کی وجہ سے منع حمل کی تدبیر اختیار کرنا

اگر عورت اتنی لاغر ضعیف اور کمزور ہے کہ بدمل کا حمل نہیں کر سکتی، حمل کی تکالیف نیز دروزہ وغیرہ برداشت کرنے کی اس کے اندھا دقت نہیں، اور اس کے بعد بھی ایسی شدید کمزوری لاحق ہوئے کا نظروہ ہو کہ اس کے بعد صحت کی ترقی کم ہو، ایسے حالات میں منع حمل کی ہر ممکن اور جائز تدبیر اختیار کرنے کی اجازت ہے۔
یہی کہ حسن و شقت مدلول ہے۔ ما بعد طبعکم واللہ میں من حرج ۱۰ اس قسم کے اطفال کی بنا پر امام طرانی نے بھی منع حمل (حمل) کی اجازت دی ہے۔
منفی مرد شفیع صاحب نے بھی اس کی اجازت کی تصریح فرمائی ہے۔

آزادی کی زندگی گزارنے کے لئے منع حمل

بہت سے لوگ یہ خیال کرتے ہیں کہ اتنی جلدی ایسی کے کوڑ بچوں کا بار سر پہ جوہائے چند سال تو آزادی کی زندگی گزارنی چاہئے۔ — اس خیال سے وہ منع حمل کی تدبیر اختیار کرتے ہیں۔ بعد از غفلت ایسی غرض نہیں جو شریعت کے خلاف ہو اس لئے تو امدک روئے اس کی اجازت معلوم ہوتی ہے۔ لیکن چرک اولاد سے احرائض کی صورت مسلم ہوتی ہے اس لئے قیامت سے خالی نہیں۔ واقعہ اعلم

۱۰ حجة الطہ ۱۳۶۱ م از کتاب

۱۱ احیاء العلوم ۱۶۶

۱۲ صیغہ تالیف ۱۰۰

عورت کے حسن و جمال اور جوانی برقرار رکھنے کیلئے منع حل

بعض طبیعتیں ایسی ہوتی ہیں جو حسن و جمال اور اچھے شکلوں پر فریفتہ ہوتی ہیں اور یہی حسن و جمال ان کی زندگی کو بہتر سے بہتر بنانے اور کبھی محبت اور گھر کو مسالحتی کے قیام کا ذریعہ بنتا ہے اور جس کے قیام میں سودا و روحہ پائی جاتی ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا فِيهَا وَهُوَ مُبْتَغًى
مُؤْتًى وَأَوْزَانٌ خَشَعٌ

اے اس کی نشانیوں میں سے یہ ہے کہ ہر آدمی کے لئے ہم سے اپنے لئے خود ہی آدمی بنائے اور اس سے عورتوں کے
پاس ۱۰ اور گنا تعلقہ پنجا میں پیدا ہو جائے۔

اور یہ سودا و روحہ درست کہاں کی چیز ہے جس سے گھر کو نظام چلا رہا ہے اور بعض طبائع ایسی ہوتی ہیں
کہ محبت کے پائے پائے میں حسن و جمال کو دخل ہوتا ہے کیا حسن و جمال ہی کے ذریعہ سودا و روحہ درست کا وجود
بنا ہوتا ہے۔ مشاہدہ ولی اللہ صاحب فرماتے ہیں،

فإن الطهارة البدنية راحة وفتح مال وكنوز من الناس تطلب عليهم الطهارة
..... فزاد الزينة به تشتم الطهارة المنزلية

مبارت کا حاصل تقریباً وہی ہے جو دیکھ کر ہوا۔ اس کا حاصل یہ نکاح و دین میں ناجی سودا
میں مطلوب ہے اور اگر کسی کی طبیعت ایسی ہو کہ حسین و جمیل چیز دیکھا ہی محبت کی بنا کا ذریعہ
ہو تو شرفاً اس کی گنجائش ہے بعض اداویث سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے۔ ایک حدیث پاک میں مذکور
صالحہ کی صفت بیان کی گئی ہے:

انظر إليها سنة عشر ثم عورت کی طرف دیکھ تو عورت اس کی خوشی کو دے۔
تو اگر کسی کا مزاج ایسا ہو کہ حسین چہرہ دیکھ کر اس کی خوشی ہوتی ہو تو شریعت نے اس جذبہ کی رعایت کی ہے

فرائض میں تعصیح ہے کہ جب محل سے حورت یا بچہ کا منبر ہو تو اس مقام محل یا منبر سے
جب اس مقام محل یا منبر سے تو منہ محل یا منبر والی جہاں ہو گا۔ **باب من اللہ**

شرم دیا اور لڑکی پیدا ہونے کے خوف سے منع محل

سنت سے جو احتیاج پڑتا ہے کہ لڑکی سے ہم خیال ذرا اور بچہ راسخ ہوا میں گئے یا محل یا منبر
کہے جانے لگیں گے، اس بات سے ایسا کو شرم تو ہے۔
یا وہ اس بات سے ڈرتے ہیں کہ لڑکی یا بچہ پیدا ہو جائے اور اس وجہ سے وہ منع محل کی تدبیر
اختیار کرتے ہیں۔

مذہب سنی میں چاہئے کہ نہ ہرگز تاہی قبول نہیں، یہ مقصد شریعت مطہرہ کے خلاف ہے،
محققین نے تعصیح فرائض سے کہ جو حیا شرم یا بچے کا مہرے روک دے وہ حیانت موم اور تاہی ترک ہے
اور لڑکی پیدا ہونے سے ڈرتا اور بچہ کا شرمین ہو کر فریاد تھا، انہیں کی بات نہ فرما گیا ہے،
وإذا بشر أحدكم بالأنثى فلا وجہ مسوداً وحرکة غلیظہ۔

اسلام لے آئے سب باتوں کو ختم کیا اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر عورت یا بچہ پیدا
شخص جس کے پہلے حکم یا عید ہو۔

عورت کی بد اخلاقی کے سبب سے منع محل

بعض فقہاء کرام نے تعصیح فرائض سے کہ اگر عورت بد اخلاق، مفت مزاج ہو اور اولاد پیدا
ہو جانے کے بعد اس کی بد اخلاقی میں اضافہ ہونے کا خورہ ہو۔ تو ایسا صورت میں بھی منع محل
(محل) کی اجازت ہے۔

بقا پر بیان پر منہ محل سے مقصود عورت کی بد امن خانی اور کجی سے پرہیز ہے، اور ایسا کوئی مقصود نہیں جو شریعت کے خلاف ہو، اس لئے قواعد کی رو سے اس کی اجازت ہونی چاہئے لیکن بہتر اور کمال کا درجہ یہ ہے کہ سب کچھ برداشت کر کے تکثیر امت کا ذریعہ بن کر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی روح کو خوش کرے۔ واللہ اعلم

مفسر اور نگہبستی کی وجہ سے منہ محل کی تدبیر اختیار کرنا

بہت سے حضرات تنگہ سی اور فقر و فاقہ کی وجہ سے منہ محل کی تدبیر اختیار کرتے ہیں اور اس کو وہ جائز سمجھتے ہیں۔ لیکن اس فرض سے منہ محل کی تدبیر اختیار کرنا اصول شریعت کے خلاف نیز تقدیر پر ایمان کا معتد نہ ہونے کی علامت ہے

مفسر اور فقر و فاقہ کی وجہ سے اولاد سے چٹکارا حاصل کرنا خواہ قتل کے ذریعہ ہو یا کسی بھی ذریعہ سے ہو اگر اس کی علت اور اس کا دار فقر و فاقہ کو ٹھہرایا جانے کا تو قرآن نے اس علت کی بہت پہلے ہی کھلے الفاظ میں تردید فرمادی ہے جس کے بعد گنجائش باقی نہیں رہی کہ اولاد سے اعراض کا دار فقر و فاقہ کو بتلایا جائے اہل عرب فقر و فاقہ ہی کے خوف سے اولاد کو قتل کر دیا کرتے تھے اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

وَلَا تَقْتُلُوا نَوْلَكُمْ مِنْ بَنِيكُمْ

یعنی اولاد کو فقر و فاقہ کے سبب سے قتل نہ کرو

اگر یہ جہاں قتل کی ممانعت ہے لیکن جس بنا پر وہ قتل کیا کرتے تھے اس بنا فقر و فاقہ کی اس آیت میں صاف طور پر تردید کی گئی ہے اور اگے فرمایا:

فَتَعْسَ مَا رَفَعْتُمْ وَايَاكُمْ ————— ہم تم کو مرنے دیتے ہیں اور تم کو بھی دیں گے۔

اور فرمایا:

وَمَا مِنْ دَافِعٍ لَالِہِمْ اَللّٰہُ رَافِعُہَا ————— زمین میں جسے بھی بلند کرنے والے ہیں

سب کا دافع الہی ہے

میں عورت کے من کا استطاق ہوگا اس کی بھی دو صورتیں ہیں، یا تو بیکری غدر و ضرورت کے ہوگا یا غدر کے سبب ہوگا۔ پھر غدر یا تو حرج و مشقت کے درجہ کا ہوگا یا ضرورت و اضطراب کے درجہ کا ہوگا۔ ہر ایک کے احکام جدا جدا ہیں۔

استطاق حاصل کا اخذ

ہنظام بعد سما ہیں استطاق اصل کی صورت نہیں پائی جاتی تھی لیکن فقہاء اگر علم نفس کا تذکرہ ہے اور حرج کے حکم پر قیاس کرتے ہوئے نفس کے احکام بیان فرمائے ہیں۔ مقصد کے لئے اس سے حرج و اضطراب حاصل دونوں متحد ہیں لیکن سبب کے اعتبار سے دونوں تفرق ہیں۔ غزل میں اولاد سے اعراض سبب بعید کے درجہ میں ہے اور استقامت میں اولاد سے اعراض سبب قریب اور قریب کے ذریعہ ہوتا ہے۔

و یمنع من حکم العزل حکم ملاحظة المرأة استطاق الحصة قبل نفي الزوج
و يمكن ان يعرف بأنه اشد لأه العزل لم يقع فيه تعاطي السبب

وملاحظة السبب تقع فيه تعاطي السبب.

بہر حال استطاق غزل کے متعبد ہیں اشد ہے اس لئے احکام بھی اشد ہیں مسئلہ شامی نقل فرماتے ہیں:

”سبب ملاحظہ میں ہے کیا نو شمار میں سے ایک نہ کی جائے گی اس کا ذکر کرنا استطاقی
و اصل زندگی کو ختم کر دینا؟“

بغیر غدر کے استطاق اصل

بیکری غدر کے نہ تو کوئی شدید بیماری ہوا نہ ہی حرج و مشقت لاحق ہو تو بیکری مجبوری کے خواہ مخواہ استطاق اصل کرنا جائز نہیں۔ خواہ حمل میں جان بھی نہ پڑی ہو۔

وینکرو ان قسمی استقلاصلہا و جازمذرا ۱۱

عذر کی وجہ سے استقلا حمل

اگر کوئی ہنسک بیماری لاحق ہے یا عورت سخت ترین کمزوری کا شکار ہے یا جلدی جلدی پسہ
ہونے سے عورت یا بچہ کا منہ ہوگا تو ایسی صورت میں اس وقت تک استقلا حمل جائز ہے جب تک کہ
جلان نہ پڑی ہو یعنی ۱۲۰ دن سے قبل۔ ورنہ جائز نہیں ہے۔

و بعد الک امرأ، یسعیانہ لتالیح الاستقلا الحمل ما لم یستن شو من حلقہ

اضطراب کے وقت استقلا حمل

عنوت و عنبر کے وقت جب کہ یعنی طبع سے عورت کے پیش میں پوسہنے سے اس کی جان کا خطرہ ہو۔
جیسا کہ بعض حالات میں ایسا ہوتا ہے۔ ایسی صورت میں اگر حمل میں جلان نہ پڑی ہو تب تو استقلا جائز
ہے اور اگر جان پر گئی ہو اور حمل کے باقی رکھنے میں عورت کی جان کے خطرہ کی کیفیت نہ ہو تو ایسی صورت
میں اہل الصواب کے قاعدہ سے حمل کا استقلا جائز ہے۔

من استن صلیغین منسحر ہو مہما

و ذہیبون کا شکار ہونے و ذہاب واقع ہونے کی صورت میں جلی مصیبت اور کمزوری کے

خطرہ کو اختیار کر لیا جائے۔

یہاں پر حمل کا استقلا اور اس کی جان کا فیاع عورت کی جان کے مقابلہ میں اخف ہے اس لئے
اس کی اجازت ہوگی۔ واللہ اعلم

۱۰ مہینہ خاص فیصل احیاء الموت - ۱۱ مہینہ استقلا ۲۰۶ - ۱۲ مہینہ استقلا ۲۰۷

۱۳ مہینہ استقلا ۲۰۸ - ۱۴ مہینہ استقلا ۲۰۹ - ۱۵ مہینہ استقلا ۲۱۰ - ۱۶ مہینہ استقلا ۲۱۱

۱۷ مہینہ استقلا ۲۱۲ - ۱۸ مہینہ استقلا ۲۱۳ - ۱۹ مہینہ استقلا ۲۱۴ - ۲۰ مہینہ استقلا ۲۱۵ - ۲۱ مہینہ استقلا ۲۱۶ - ۲۲ مہینہ استقلا ۲۱۷ - ۲۳ مہینہ استقلا ۲۱۸ - ۲۴ مہینہ استقلا ۲۱۹ - ۲۵ مہینہ استقلا ۲۲۰ - ۲۶ مہینہ استقلا ۲۲۱ - ۲۷ مہینہ استقلا ۲۲۲ - ۲۸ مہینہ استقلا ۲۲۳ - ۲۹ مہینہ استقلا ۲۲۴ - ۳۰ مہینہ استقلا ۲۲۵

ہر شخص میں تشویش پیدا جائے اور اس پر مناسب فیصلے لے جائیں۔

اسرائیلی آبادی کو متحدہ دکرنا، اخلاقی منصوبہ بندی کے لئے ضبط تولید کی ضرورت ہے جس کے مختلف طریقے اور متعدد صورتیں ہو سکتی ہیں جو متعدد ہوں ہیں:

۱۔ مرد و عورت دونوں کی تولیدی قوت و صلاحیت کو نسبتاً کم یا کم یا زیادہ کرنے کے ذریعہ سمیٹنے کے لئے ختم کر دینا۔

۲۔ اپنی موانع حمل اور بچہ پختیار کر کے وقتی طور پر استغراق میں سے اجتناب کرنا۔

۳۔ استغراق میں نہ کے بعد اس کا استخلا۔

ضبط تولید کے اس باب و محرکات بھی مختلف ہو سکتے ہیں۔

(الف) اختصار، یعنی مالی و اسباب کی قلت جس کی وجہ سے لاولد کی پرورش و پرورش

الطعم و تربیت ایک اہم اور مشکل ترین مسئلہ بن جائے

(ب) فقدان کھیر اور کھانہ لاولد کی صحیح تعلیم و تربیت کی غرض سے۔ یا اس قسم کے دیگر غیر شرعی حدود مثلاً عورت کی لذت کی دشواریوں اور دیگر مشغولیتوں کی بنا پر تربیت ادا نہ کرنے سے منع نہ بنے یا عورت کے حسن و جمال کو برائی رکھنے کے لئے۔

(ج) کسی شرعی بند کے پیش نظر جس کی تکمیل یا انشاء اللہ آگے گئے گی۔

اب ہر ایک کے احکام و ترتیب و رد کر کے جائے ہیں۔

ضبط تولید پر بنائے اقتصادیات

معاشرہ پریشانی اور مالی و اسباب کی قلت کے پیش نظر ضبط تولید اور اخلاقی و پرستش کا فخر و غیر شرعی اور غیر شرعی ہے اور قابلِ ملاحظہ خدا کے مقابلہ میں ایک گمراہ انسان کا یہ دعویٰ ہے کہ رزق کا سامان اللہ تعالیٰ اور خالق کائنات نہیں بلکہ انسان ہے حالانکہ قرآن کریم نے صاف صاف اعلان کر دیا ہے کہ رزق کا سامان اللہ ہی ہے

وَمَا يَسْتَفِئِدُ مِنْكُمْ شَيْءٌ وَاللَّهُ يَرْزُقُكُمْ ۖ إِنَّكُمْ أَنْتُمْ الْغَافِلُونَ

حافظ ابن کثیر نے اس آیت کے ذیل میں لکھا ہے:

اھرمصدق انه متکلم بالقرآن المھرقات من سائر الارض صعبھا وکعبھا صعبھا
وسرھا آتھ

یعنی اللہ تعالیٰ روئے زمین پر پڑنے والی تمام خانہ خرق کے روق کا کعبہ ہے، قرآن وہ چھوٹی پورا بڑی ہری
چھوٹی بڑی

دوسری جگہ ارشاد فرمائی ہے،

”قرآنی او دوا خرقہ خاق ورتھک، ہی کے خوف سے قتل نہ کرو، اس لئے کہ روق رسول ہیں نہ کو تم۔ ہم
نہیں کسی روق دیتے ہیں اور تم کو بھی۔“

لا تقنروا اولادکم خشبة املاقی یمن سررقھم ولایاکم۔

حافظ ابن کثیر نے یہیں سے حضرت عبداللہ بن مسعود کی ایک روایت نقل کی ہے جس میں ترک کے بسبب
سے بڑا گناہ بھی کو قسم لیا گیا ہے اسامی پیشانی کے خشب سے لڑاؤ کر قتل کیا جائے۔ انتقام صوب ذیل میں،

ولی صعبھیں من صعد اللہ من صعدو قلت یہ رسول اللہ ای و سب اعظم انی

اللہ تعالیٰ نے صعدو حد تک قلت شہ ای ا قال اللہ تعالیٰ ولہ کعبہ خشبة ام

بطلیم صعب آھ

علامہ یکرماسخی تکی و جہاں کے اندیشہ سے ضبط تو لیکر انما اللہ پر اعتماد اور اس کی رزاقیت پر ایمان
رکھنے کے صحیح معانی ہیں اس لئے اس فریتہ ہی ارشاد ہے، مقصد کے پیش نظر ضبط تو لیکر انما اللہ پر اعتماد اور ایمان ہے قرآن
ضبط تو لیسہ خارجی پر مستقل ضبط تو لیکر انما اللہ پر اعتماد نہیں دی جاسکتی ہے۔

ضبط تو لیسہ خاندان کو کوئلہ دھونے کیلئے
چہرہ؟ درمہ دو خاندان کے کانٹہ پر یک منار شریعت کے خلاف ہے

نہ نصیب رہیں کثیر ۴۳۶/۱

نہ حورہ پہلی اسرائیل بیت ۴۱ سورہ صاف، آیت ۱۵۱

نہ تقسیم ہیں کثیر ۴۶/۲

ہر حال عورت کے لئے ملازمت ضروری نہیں ہے، لہذا ملازمت کی وجہ سے بھی ضبط تولید کی شرفِ مہنت نہیں دی جا سکتی ہے۔

حُسنِ قائم رکھنے کیلئے

اسی طرح من باقی رکھنے یا سماجی امور میں دلچسپی لینے کی وجہ سے بھی ضبط تولید کی اجازت شہنائیں ہے کیونکہ یہ بے حجبہ نہ نہیں رہی ہیں کی وجہ سے ایک نامائز اور مکر وہ امر کی اجازت مل سکے، ایسا کیا گیا ہے کہ کسی عورت کا من زیادہ بالا ہو نہ پہنچاتی، تو کیا جب کہ دوسری عورت کا من کم اور اسے ہی ختم ہو گیا، بلکہ بعض عورتوں کے من و حکمت میں اولاد ہونے کی وجہ سے اضافہ بھی ہوا ہے۔

نسبندی یا پریشانی کی مجبوری کی وجہ سے

نسبندی یا پریشانی حقیقتِ اختلاف کی واضح نظیر ہے جس کی اجازت صحابہ کرام نے چاہی تھی لیکن حضرت اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی اجازت نہیں دی تھی کہ صحابہ کرام نے جہل و بیوقوفوں سے جس کی کیا نجات کرنے کی اجازت چاہی تو اس کی بھی اجازت نہیں ملی۔ صحابہ کرام کا یہاں ہے کہ اگر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم قبل کی اجازت دیتے تو ہم بھی کہہ لیتے۔ یہ حدیث بخاری و مسلم کی ہے۔
حضرت امام نوویؒ نے اس حدیث کی تشریح میں لکھا ہے،

وهذا معمول على ائمتهم كانوا يظرون هذا الاختصاص واحتجوا بهم ولم يكتفهم

هذا موافق ما في الاختصاص الا انهم حرام صلوٰۃ لکھ اور کھجور نہ

یہی یہ معمول ہے اس بات پر کہ صحابہ اپنے اختصاص سے بچتے تھے کہ کسی کو نہ تھے عاقل نہ تھے عاقل نہ تھے عاقل نہ تھے

شرعیات کے موافق نہیں تھا۔ اس لئے کہ ان کی کافری کا راستہ ابھی ہے خواہ پھر اس پر

اور عقائد میں ہے۔ — — — — — وصاحبہ اختصاص الا انهم صلوٰۃ

- الف: عمل میں جان پڑ جانے کے بعد اسقاط۔
 ب: عمل میں جان پڑنے سے قبل اعضاء کی تخلیق کے بعد اسقاط۔
 ج: اعضاء کی تخلیق سے قبل اسقاط۔

پہلی صورت

۱۴۰ دن یعنی چار ماہ کے بعد عمل میں جان پڑ جاتی ہے۔ اگر بعد ازین عیاس سے چار ماہ دس دن کے بعد جان پڑنے کا دعویٰ متقول ہے جس کو نام اخصیہ اختیار کیا ہے۔

مکالی التماس، قتل بعدہم انت اتقوا العظماء انت فتح المروج لا یحکون الا ان
 ارسد الخمر او عقیبا کما صرح به جماعة ومعنی بین عباسی امدیدہ ویرضا
 بش ہر و عشر ایام رسد بعد بعد۔

و در قبضہ نے صراحت کی ہے کہ حل میں جان پڑ جانے کے بعد با اتفاق اس کا اسقاط جائز نہیں۔ پس
 فتح در حق سہ ماہ بعد اتفاق ظہر اور چار ماہ دس دن بعد بر ذریعہ بعد ازین عیاس سے چار ماہ دس دن کے بعد
 اعضاء صورت میں حل کا اسقاط نقل نفس سے مراد ہے تو گا۔ البتہ اگر حل میں جان پڑ جانے کے بعد بھی صورت کی
 صحت بالکل خراب ہو جسے اور ماہ پر چار ماہ کا رد کر کے کہنے کے مطابق اسقاط کے بغیر جس کی جان کا امکان نہ ہو
 اس صورت میں ایضاً: ہون انیشیون۔ و در رمضان احدثہم سرور اس: و احسن ان حلالہ
 سزالہ بالحد۔

اسی سے سہ ماہوں کے پیش نظر صورت کی جان پڑ جانے کی فرض سے اسقاط کی اہلیت ہوتی چاہئے۔
 اس لئے کہ صورت کی جان اعضاء ضرور اکٹھے ہے اور جن کا اسقاط ایسے ہے کہیں کہ صورت کا وجود مشاہد ہے
 اور جن کا وجود غیر مشاہد صورت کا وجود متیقن ہے اور جن کا وجود غیر متیقن۔ اس لئے ایک مقام پر فرمودہ: و
 کہ پانے کے لئے ایک غیر مشاہد اور غیر متیقن وجود کو مٹا کر کیا جاسکتا ہے۔

حمل بالزنا کا اسقاط

اب ایک مسئلہ یہ کہ اگر کوئی حمل زمانے سے ہو تو اس کا اسقاط ہر مرتبہ یا نہیں؟
اس مسئلہ میں تین بات واضح بہت کہ جس گزشتہ سے جو وہ محرم ہے اور اس کا طرد کوئی قصور نہیں ہے
اسی وجہ سے صاحب جہان نے لکھا ہے کہ حمل بالزنا کا اسقاط بھی جائز نہیں ہے۔

وعد الحمل مطروح لانه لا جناية فيه وللهذا لم يجر اسقطه۔

لیکن چون کہ اس زمانہ میں مذہب کی کثرت ہے، اگر اسقاط کی اجازت نہیں دیتے ہیں تو بہت سی کنواری لڑکیاں زنا والی
زندگی کی دولت سے ہمیشہ کے لئے محروم رہیں گی، اسی وجہ سے محشی جہان مولانا عبدالحی زنگی علی نے جہان کے
ماشعہ میں لکھا ہے کہ:

”وانشأ لي زملة يا عجز واد استهان الغن وعصيه الصنوي“

جہان اور اس کے ماشعہ دونوں کی عہدیت کی روشنی میں میری رائے یہ ہے کہ گزشتہ یا بھرتے تہجیز میں
شہر ابوالواس حمل پر چارہ ٹکڑے ہوں اور وہ عورت کنواری ہو تو اس صورت میں اسقاط کی اجازت چھٹی
چاہئے تاکہ وہ بچاؤ کی ایک غیر لازمی فعل کی وجہ سے ازدواجی زندگی کی نعمت سے ہمیشہ کے لئے محروم نہ ہو۔
اور اگر حمل زنا یا رضاء کے تہجیز میں ہو یا اس حمل پر سہرا گذر چکے ہوں تو ان حالتوں میں اسقاط کی اجازت نہیں۔

معلوم کیا جاسکتا ہے اگر اصرار دانی میں ایسے میں جو نفس الامر کے خلاف محض فطری ہیں اور وہ بھی مل نظر۔

(۵) مولانا محمد آدم پالپوری کا کوئی، گہرے رات

(الف) منہ میں کی مابقی اثر کئے دل تھاپہ زرد و سوپ، چھانیں۔ عین کے حکم میں ہے، کہ بلا غرضی کرہ ہیں اور شرعی عذر ہو تو بچی کی رضامندی کے ساتھ جائز ہیں۔
پند شرعی، غازیہ میں :-

۱۔ عورت کی محبت میں کی تکلیف برداشت کرنے کی واقعہ عقل نہ ہو، اس سے ذوقوں کے درمیان وقفہ طویل کرنے کی ضرورت ہو۔

۲۔ عورت کی محبت تو بچی ہے، لیکن حتمی قرار میں سے غیر خواہیہ کو ضرر پہنچنے کا دائمی خطرہ :- جب کہ باپ کے پاس دودھ پلانے کا اور کوئی انتظام نہ ہو۔

۳۔ ولادت کی تکلیف برداشت نہ کر سکنے کے باعث جان کا خطرہ ہو یا شدید تکلیف پیش آنے کا غالب گمان ہو۔

منصوبہ ذیل شرعی اذکار ہیں :-

۱۔ عورت کے سن و سال کی مخالفت ۱۱، ممانعتی اسباب کی کمی ۱۲، چھوٹا خاندان کا تصور ۱۳، عورت کو سماجی دلچسپیوں کا موقع فراہم کرنا ۱۴، عینہ زندگی کو بند کرنا۔

خلاصہ یہ کہ بعض شخص، اذکار کی وجہ سے مناسب عذر کے لئے وقتی طور پر منہ میں کی عارضی تدابیر جائز ہیں، لیکن لمبی طور پر نہ ذاتی منصوبہ بندی میں شرکت جائز نہیں ہے۔

۱۵۔ مستطاف عورت، مرد کی صلاحیت تو بیدار کر دینا بہر صورت، باجائز لوزام ہے، البتہ اگر عورت کی جان کا دائمی خطرہ ہو اور نہ ہی بند کی آپریشن کے بغیر چارہ کار نہ ہو اور یہ شخص کسی دیندار مسلمان مطلقاً محبوب یا ذاکر کی برتو آخری وجہ میں اس کی بھی گنجائش ہے، مستطاف لوزاموں، معصومہ بچہ، مضامین، حبیبہ بنت جبریل، چارہ کے بعد اسقاط حمل حق نفس کے حکم میں ہے، اس لئے اس کی باحوال گنجائش نہیں۔ اور چارہ کے

قبل اگر انسان کی تخلیق ہو گئی ہو اور مومن یا بارہ مغز میں ہو جاتی ہے کہ اسقاط عورت اور عین حیات سے منع، تو بھی بڑی شرعی عذر کے استقامت میں، جائز اور اگر وہ قرعہ ہے البتہ شدید ضرورت میں استقامت

[illegible]

غیرت و عار کی وجہ سے قتل اور دکابھوت تو مطلب ہے لیکن افلاس کی وجہ سے قتل اولاد کا وقت نہیں ماس اس کے
 باوجود قرآن افلاس کے ثبوت سے قتل اولاد کی مذمت کرتا ہے ظاہر ہے کہ قرآن افلاس کے دیگر قتل کی ممانعت
 کرتا ہے اس سے مراد قتل اولاد کے وقت نام اسباب ہی ہوں گے جو قتل انسانی کو محدود کرنے یا بڑھانے کے
 لئے پہلئے جاتے ہیں انھیں اسباب کے قتل میں لانے سے قتل انسانی میں کمی پیدا ہوتی ہے اس لئے قرآن
 ان ذرائع کے استعمال کو قتل انسانی کا ہم جتنا ہے مسبب کو قائم مقام مسبب۔

قتل انسانی پر پابندی کے جائز طریقے دور جاہلیت میں عزاک و مصیبتیں کا نکال دینا یا مغر و مقصوم
 نکال دینا رائج تھیں اسلام نے آخری دونوں صورتوں پر پابندی عائد کی و لا تعزبہم علیہن من خلق اللہ
 کی تفسیر میں صاحب روح اللہ فی الجہنم میں کہ اس آیت میں اللہ کی تعزیر کو موت و مصیبت دونوں کے اعتبار
 سے اصل بیچ و امانت سے بدل ڈالنا مراد ہے آیت کی اس تفسیر میں افضا متنازل کو کات دینا اور کسی طریقہ
 سے اس کی مسامحتوں کو لغو کر دینا غلط ہے اور احادیث میں جو کوئی مسامحت کی مذمت کی گئی ہے اس کی وجہ
 سے سلف و خلف کے نزدیک بھی جائز نہیں ہے مثلاً رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو یہ ہے کہ اختصار
 کی صورت جائز اور تولید کی مسامحتوں سے اکثر فرور ہو جاتا ہے اور جان کا مایہ بھی بانی نہیں رہتا اور اگر مایہ
 بھی جلتے تو مادہ منویہ کا نکلنا پند ہو جاتا ہے اور تولید کے لئے مادہ منویہ ضروری ہے اس لئے موجودہ وقت
 میں خاندانی منصوبہ بندی کے لئے جو بھی شکلیں مثلاً سنہندی، استفادہ عمل اور ایادیات منع دینی و مریضہ مستقل
 اسباب کا استعمال اور ک صورتوں پر قیاس کہتے ہوئے جائز ہوں گی علاوہ اس کے شخصی کر دینے کے
 بعد فقہان کے نزدیک جملہ کی خواہش بڑھ جاتی ہے اور جو کچھ پیدا ہو تا ہے وہ ثابت اسبب ہوتا ہے اس کے
 باوجود یہ صورت جائز نہیں تو یہی صورتوں میں اشتراک عمل کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا وہ کیسے جائز ہو سکتی ہیں۔ ہاں
 کچھ صورتیں جو قتل کے لئے مخصوص شرائط کے ساتھ جائز ہوتی ہیں پہلی شرط تو یہ ہے کہ معاشقہ کی تکی کو خیال
 نہ ہو کہ امراض منیہ کے پیدا ہونے یا موت کا غائب اندیشہ ہو تو ماہر متدین اگر اکثر و کثرت سے
 مانع عمل کی تدابیر نہ اختیار کرے جاسکتی ہیں۔

⑤ مولانا مفتی محمد عابد الرحیم صاحبی، بھوپال

مسئلہ ایک کامل مکمل و جامع مذہب ہے اسلامی احکام انسان کی فطرت سلیمہ کے مطابق ہیں جو

خائف و کائنات نے انسان کی تلافی واریں کے لئے قرآنی حکم میں نازل فرمائے ہیں اس میں امتداد بھی ہے
 کیا انسانی انفرادیت و تنوع سے بچ کر صبح و شام کا عید کرے اللہ تعالیٰ نے ہی انسان میں قوت تہیہ و دست خفائی
 ہے اور اس کے مستحق امکانات و تہذیب فرمائے ہیں لہذا کسی انسان کے لئے یہ جائز نہیں کہ دو قوت تولید کو مستعمل
 کرے یا اس کو خدائے کریم ماما دریت سے معلوم ہو کہ ہے کہ حضور اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بتائی وہ امتداد و تسلسلہ
 طلب کرنے والے صبار کو لازم کو اجازت نہیں دی اور قرآن کریم میں اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے عقل و داد اور اجابات
 سے منع فرمایا ہے اور اعلان کیا ہے کہ ان کو اور کچھ کو بھی روزی دینا تو ہمارا کام ہے: جس لئے قلت معاشر کے
 اندر ہمیشہ سے ولادت کو روکنا اس کی نقطہ نظر کے خلاف ہے: درحقیقت کو جان کا منظر و ہر ولادت کو روکنے
 کے لئے آپریشن کرانے کی اجازت ہو سکتی ہے لیکن مرد کے لئے نسبتاً ہی کرنا قطعاً درست نہیں بلکہ وجہ آلات
 یا اور بیک ذریعہ عقل و حور پر ولادت کو روک دیا جائے وہ حسب مرام ہیں، اجرت جن کو وہ کے ذریعہ جراحی طریقیہ
 عمل کے حقوق کو روکا جاسکتا ہے وہ حسب حزن کے کم ہیں یہی بچہ کی پرورش اور صحت کے لئے ذریعہ مناسب
 وقت تک اگر ایسی ادویات استعمال کریں تو اس کی اجازت ہو سکتی ہے لیکن یہی عمل اگر ہمیشہ کرے گا پھر اور بھی
 منع کرتے رہی: دواؤں کو مستعمل استعمال کیا جائے تو یہ بے رحمی و رویوں کی ضمانت بھی شدید ہو جائے گی
 : عمل کی نگاہوں سے قبل اس کا ذکر: کی گنجائش ہے اس کے بعد اس طرح دور کے بعد ہی عمل ساقط کرنا جائز
 نہیں جیسا کہ سٹائی وغیرہ میں ہے



مذاکرہ فقہیہ

ضبط تولید

نشست ۲۲ اپریل، بعد نماز مغرب

مولانا مجاہد الاسلام قاسمی صاحب:

مولانا ضیاء الدین صاحب اسلامی پبلیکیشنز میں فرمیں۔

ضیاء الدین اسلامی صاحب نے اپنا مقالہ پڑھا، دیکھتے مقالہ، ضبط تولید اور قرآنی نقطہ نظر۔

مولانا مجاہد الاسلام قاسمی صاحب:

اس موضوع پر قیمتی مقالات آئے ہیں جو ضخیم سوال نامہ آپ کو دیا گیا ہے اس کی روشنی میں مسئلہ
لے جو جواب دینے میں دو مبالغے ہو چکے ہیں اور آپ حضرات تک پہنچا بھی چکے ہیں، وقت کہے کہ جس کا
احساس آپ حضرات کو بھی ہوگا، کام کہ مختصر کرنے کے لئے چند سوالات کرنا چاہتا ہوں میں تمسوس کرتا ہوں
کہ اکثر آراء پر اتفاق ہی ہوگا اس سلسلہ میں جو بات اہم ہے وہ یہ کہ خاندانی منصوبہ بندی کا جو تصور دنیا
میں اس وقت عام ہے اور اس کے پیچھے جو مانتھوسین عقیدہ ہے اور جس کا مقصد یہ ہے کہ انسانوں کی پیداوار
اور غذا اور دیگر ضروریات کی پیداوار میں توازن پیدا کیا جائے، کیونکہ مانتھوسین عدم توازن کے خطرے سے
پریشان ہوتے، مصلحتوں نے کہا کہ اتنے برسوں کے اندر اتنے انسان ہو جائیں گے کہ ان کو کھانے کو نہیں
ملے گا جو غریب معاشی ضرورت کی بنیاد پر انسانوں کو اپنا خاندان محدود رکھنا چاہئے۔ یہ بنیادی عقیدہ کہ مسئلہ
ہے، مانتھوسین تھیوری میں ان ذرائع کی تحدید بھی ملتی جس سے نسل کو محدود رکھا جاسکے، میں نے اب تک
جو تقریریں پڑھی ہیں ان میں متعدد مستند علماء کی جو رائے پائی جاتی ہے اور دانشوروں کی بھی جو رائے
ہے وہ فیصلہ اسلام کے بنیادی نظریہ سے متصادم ہے، ایک عام رائے یہ ہے کہ خاندانوں کی
معاشی بنیادوں پر منصوبہ بندی اسلام کے فکر سے متعارض ہے۔

ضلع تھلہ کے چند مسائل میں۔ ایک ضلع نفس ہو سکتا ہے جو عام طور پر زیر بحث نہیں آتا جو ذرا سے استعمال کئے جاتے ہیں جن میں ایک طریقہ یہ ہے کہ طوق گل کو رد کا جائے اس کے چند طریقے ہو سکتے ہیں۔ ایک طریقہ غزل کا ہے۔ دوسرے لوپ وغیرہ کا ہے۔ یہ وہ طریقے ہیں جن سے اسید کی جان ہے کہ مائشی طور پر گل ہیں مگر اسے گامردگی نسبتی کر دی جائے یا عورت کا آپریشن کر دیا جائے۔ اس میں مستقلاً عمل ٹھہرنے کا امکان ختم ہو جاتا ہے مگر کوئی بھی ایسا طریقہ سو فی صدی یقینی نہیں ہوتا ہے۔ اس میں مختلف ہو سکتا ہے۔ اس لئے نسبتی کے باوجود کبھی کبھی گل بھی ٹھہر گیا ہے، مانع عمل تدابیر کی دوسو مرتب ہیں۔ مائشی تدابیر اور مستقل تدابیر دونوں کی صورتوں میں چند سوالات پیدا ہوتے ہیں، مغذاتی منصوبہ بندی میں جو بات بتائی جاتی ہے اور معاشی اسباب میں۔ ان معاشی اسباب کے علاوہ یہ بھی کہا جاتا ہے کہ مہر نامہ خاندان رکھنا آج کے دور کا فیشن ہے۔ یہ بھی بتایا جاتا ہے کہ عورتیں نوکری کرنے میں بچوں کے سبب دشواری محسوس کرتی ہیں۔ علامت کی ذمہ داریوں کو پورا کر سہ میں نہیں دشواریاں پیش آ سکتی ہیں۔ تو کیا اس سبب سے اس کے لئے منع عمل ہاں ہو گا یا نہیں۔ عورت کی

دوسری یہ سوال بہت اہم ہے۔ ہم اسے یہاں چاہے یہ سوال اتنا اہم نہ ہو تو وہ بچوں کے درمیان منع و فتنہ رکھنا ناگزیر ہو گا کہ وہیں کی طرف سے مناسب فوجد اور نگہداشت مل سکے۔ اس مقصد کے لئے عورت اگر مائشی منع عمل کی تدابیر اختیار کرے یا یہاں بڑی اختیار کریں تو شرعاً جائز ہو گا یا نہیں؟ منع عمل کے طبی اسباب۔ اس کی چند صورتیں ہیں۔

(۱) بچوں کی پیدائش ماں کی جسمانی صحت، دماغی صحت کے لئے خطرناک ہو تو کہا وہاں مائشی منع عمل کی تدابیر اختیار کر سکتی ہے یا نہیں؟

(۲) بچہ کے لئے خطر ہے کہ وہ خطرناک موروٹی امراض کا شکار ہو گا۔ اس کی تفصیلات ڈاکٹروں نے بتائی ہیں، کئی امراض ایسے ہیں جو بچوں کو موروٹی حور پر منتقل ہوتے ہیں بعض کیس میں تو پہلے ڈاکٹر کو ملطالعہ کی کہتے ہیں۔ اگر بچوں کی صحت پر اس کا مذہب ہو کہ تشنج، ذہنی ناکامی، کا اثر ہو گا، جسم عمر کے مطابق نشو و نما نہ پاسکے گا۔ اگر ایسا بچوں کے لئے خطر ہو تو کیا مائشی منع عمل کے تدابیر کی اجازت دی جاسکتی ہے؟ اسی ذیل میں یہ سوال بھی ہے کہ ایسے حالات میں مسلمان ڈاکٹر منع عمل کا مشورہ دے سکتا ہے یا نہیں۔ ایک سوال یہ بھی ہے کہ کیا مسلم ڈاکٹر

نہی لایموسہ و لایموسہ میں ملائی کہیت کے تلوں سے ہے ہوتا تھا، بعد میں ہی ہونا چاہئے
تو خدوں کا ہفتا عجب دیکھ کر تیرت سے دوڑی مسوٹاؤں چڑوں کی روایت سے
منع حمل **استدلال دوست مذہب**

یہودیہ، مسیحی، سب یہودیہ صاحب من بردوں روایت میں منع حمل کا یہ حکم دیا۔

۱۰۔ معاشی مصائب کے تحت نہ کرنا یہ کہ سب ہتھوں کے

(۱۲) چھوٹا خاندان رکھنا فیشن ہے۔

۱۱۔ موت کوئی کوئی میں اس کی پیش آتی ہے

۱۲۔ سستی، کھیر، کھان، کھان کی کھان، دیکھ سوں کے بنیاد، کھان کی کھان سے مسرتوں میں

دیکھ کر سب عورتوں کو دیکھ کر سب عورتوں کی ہے

مجلس کی آواز

۱۳۔ سب سب کے تحت منع حمل نہیں۔

مفتی شمس الدین صاحب

آنا کے درمیں ایسے میں ایک در مسدودی حکومت میں ہی عورت کی ضرورت نہ گزیرے۔ اگر

کو کثرت اولاد پر مجبور کیا جائے.....؟

مولانا مجاہد الاسلام قاسمی صاحب

کثرت اولاد پر تو ہر کسی کو قسری طور پر نہیں کرتے نہ روحا، نہ دود، نہ اولاد، نہ ضرورت ہے کہ یہ

مجبور نہیں کرتے۔

مفتی شمس الدین صاحب

بسی عورتیں جو ان فرائض میں مشغول ہیں نہ کہ وہ بھی منع حمل کی اجازت دینی چاہئے کہ کون کون

کے نزدیک یہ ہتھوں سے نہ کے پیش روئے مشاغل میں وقت ہوتی ہے۔

مکرم غلام الرحمن صاحب

یہ بھی دیکھا میں۔ کہنے کہ بچے پیدا ہونے پر عورتوں کو تین ماہ کی سخت قیدیں لگا دی جاتی ہیں

ایک آواز۔ یہ بھی دیکھا میں۔ کہنے کہ عورتوں میں باوجود اس عازت کرن، اس کی غلطی سے درست

سے نہیں ؟

مولانا حامد الاسلام شاہی صاحب :

دعوت کے لیے ہر انسان کو اپنی زندگی میں اپنی مثال آپ کے طور پر

پیشی انسان کو اللہ کے فضل و کرم سے نوازا گیا ہے اس لیے اس کے لیے

مخلص کی تلاش ضروری ہے۔

مولانا حامد الاسلام شاہی صاحب : اس لیے کہ اللہ تعالیٰ نے

ہر انسان کو اپنی مثال آپ کے طور پر

پیشی انسان کو اللہ کے فضل و کرم سے نوازا گیا ہے اس لیے اس کے لیے

مخلص کی تلاش ضروری ہے۔

مولانا حامد الاسلام شاہی صاحب : اس لیے کہ اللہ تعالیٰ نے

ہر انسان کو اپنی مثال آپ کے طور پر

پیشی انسان کو اللہ کے فضل و کرم سے نوازا گیا ہے اس لیے اس کے لیے

مخلص کی تلاش ضروری ہے۔

مولانا حامد الاسلام شاہی صاحب : اس لیے کہ اللہ تعالیٰ نے

ہر انسان کو اپنی مثال آپ کے طور پر

پیشی انسان کو اللہ کے فضل و کرم سے نوازا گیا ہے اس لیے اس کے لیے

مخلص کی تلاش ضروری ہے۔

مولانا حامد الاسلام شاہی صاحب : اس لیے کہ اللہ تعالیٰ نے

ہر انسان کو اپنی مثال آپ کے طور پر

پیشی انسان کو اللہ کے فضل و کرم سے نوازا گیا ہے اس لیے اس کے لیے

مخلص کی تلاش ضروری ہے۔

مولانا حامد الاسلام شاہی صاحب : اس لیے کہ اللہ تعالیٰ نے

ہر انسان کو اپنی مثال آپ کے طور پر

دکھتا ہوا ہے۔

فقہ نے اس کے تین درجے بتائے ہیں، اول یہ کہ جان بید ہوگئی ہے دوم یہ کہ من تو بید نہیں ہوئی لیکن اعضا بید ہو گئے ہیں۔ سوم یہ کہ اس سے پہلے کہ بعد جان بید ہونے کے بعد اسقاط باجماع حرام ہے۔ اعضا کی تخلیق کے بعد بھی اسقاط جائز نہیں ہے اور عورت میں سخت گندہ کا باعث ہے۔ قاضی خاں نے لکھا ہے کہ زندگی کے ظہور سے پہلے ہی سدا کو کرنا جائز نہیں ہے۔ بلکہ عورت میں جس عورت کے جن کا نذر آتا ہے جس طرف دوسرے کو نہ جائز ہیں اسی طرف اپنے جن کے اعضا کو کوٹ کر پھینک کر عصب اور ستر خانی کی صفت میں بنی کار سازی کا سکہ جودنے کے عارف ہے۔ اعضا کی تخلیق کے پہلے جب باوجود غیہ موقوف کرینا ہو خون اور لقمہ کا اسقاط درست نہیں۔ حاملہ کی اس کی درجہ درست کر دی ہے۔ نہ نہ عورت سے تین مہر میں سہنے آتے ہیں۔

۱۔ جان بید ہونے کے بعد اسقاط کرنا، یہ اشد گناہ ہے۔

۲۔ اعضا کی تخلیق کے بعد نذر روست سے پہلے یہ بھی جائز نہیں۔

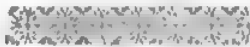
۳۔ اعضا کی تخلیق سے پہلے اس عورت میں حاملہ عورت میں ہا مقرر دینا نہیں چاہئے۔

انچہ کہ کوئی مشدہ ضرورت ہو۔

اس غلط فہمی پر حضرت کی یہ رائے ہے، غدار کی جو بھی غفیس یہ جانیں کہ یہ لیکن جان مند

کسی عورت میں سدا کو کرنا ہوگا، بلکہ اس طرح سے سب کوئی کی رات تم محفوظ کیجئے ہیں۔

ضروری کی اور۔ ہر وقت آپ کی رائے سے منت ہیں۔



تجاویز مسئلہ ضبط و امارت

ضبط و امارت کے دو ہی اصول کا یہ نودہ لینے کے حد تک سمجھنے والے سرورہ ذیل خیالات غلط تصور ہو سکتے ہیں۔
۱۔ کوئی بھی مسئلہ جس پر مقدمہ نہیں لڑا جاتا اس کے سلسلے کو قطع یا محدود کرنا، جو اس کے لئے یہاں تک ضروری ہے کہ
حکومت اور ناچار ہو کر ہے۔

۲۔ بالکل غیر منصفانہ و ان کو غلط سمجھنے والے جو مسئلے کی تسویطوں کے لئے ہوتے ہیں ان کی تسویط میں
مداخلت کرنا اور اس کے لئے کسی کو ذمہ دار کرنا، اگرچہ وہ شرعی اصول کی کسی حد میں نہیں ہو سکتی۔
۳۔ اس کے علاوہ اس کے لئے یہ خیالات غلط سمجھنے والے جو مسئلے کی تسویطوں کے لئے ہوتے ہیں ان کی تسویط میں
اپنے تفسیر میں اور کسی مسئلے کے لئے یہ خیالات غلط سمجھنے والے جو مسئلے کی تسویطوں کے لئے ہوتے ہیں ان کی تسویط میں
اس کے علاوہ اس کے لئے یہ خیالات غلط سمجھنے والے جو مسئلے کی تسویطوں کے لئے ہوتے ہیں ان کی تسویط میں

۴۔ جو مسئلہ کو اس کے لئے یہ خیالات غلط سمجھنے والے جو مسئلے کی تسویطوں کے لئے ہوتے ہیں ان کی تسویط میں
نہ اس کے لئے یہ خیالات غلط سمجھنے والے جو مسئلے کی تسویطوں کے لئے ہوتے ہیں ان کی تسویط میں

۵۔ اس کے علاوہ اس کے لئے یہ خیالات غلط سمجھنے والے جو مسئلے کی تسویطوں کے لئے ہوتے ہیں ان کی تسویط میں
۶۔ اس کے علاوہ اس کے لئے یہ خیالات غلط سمجھنے والے جو مسئلے کی تسویطوں کے لئے ہوتے ہیں ان کی تسویط میں
۷۔ اس کے علاوہ اس کے لئے یہ خیالات غلط سمجھنے والے جو مسئلے کی تسویطوں کے لئے ہوتے ہیں ان کی تسویط میں

۸۔ اس کے علاوہ اس کے لئے یہ خیالات غلط سمجھنے والے جو مسئلے کی تسویطوں کے لئے ہوتے ہیں ان کی تسویط میں

۹۔ اس کے علاوہ اس کے لئے یہ خیالات غلط سمجھنے والے جو مسئلے کی تسویطوں کے لئے ہوتے ہیں ان کی تسویط میں
۱۰۔ اس کے علاوہ اس کے لئے یہ خیالات غلط سمجھنے والے جو مسئلے کی تسویطوں کے لئے ہوتے ہیں ان کی تسویط میں

کھڑے اور بہت بے غرضانہ ایک سی کی بہت دوست دیکھ کر ہر دور نامہ، مسدود صاحب نے
 بیٹھ کر نہایت کچھ بولی اور اس وقت میں کہ سچ بولی ہو رہی تھی کہ وہی کاروان کی مہیا
 میں جن کے غلطی سب سے پہلے میں روایت میں روایت کے دیکھ کر اُسے پہلے میں بکھڑاں میں جو ہر
 میں تھیں۔ دیکھنے کے بعد وہ کہہ گا کہ وہ بکھڑاں کوئے میں تھیں کہ وہ بکھڑاں اس سے پہلے میں
 دوسرے میں تھیں کہ وہ بکھڑاں کوئے میں تھیں کہ وہ بکھڑاں اس سے پہلے میں تھیں

مگر وہ بکھڑاں کوئے میں تھیں کہ وہ بکھڑاں اس سے پہلے میں تھیں

اور وہ بکھڑاں کوئے میں تھیں کہ وہ بکھڑاں اس سے پہلے میں تھیں کہ وہ بکھڑاں اس سے پہلے میں تھیں
 اور وہ بکھڑاں کوئے میں تھیں کہ وہ بکھڑاں اس سے پہلے میں تھیں کہ وہ بکھڑاں اس سے پہلے میں تھیں
 اور وہ بکھڑاں کوئے میں تھیں کہ وہ بکھڑاں اس سے پہلے میں تھیں کہ وہ بکھڑاں اس سے پہلے میں تھیں
 اور وہ بکھڑاں کوئے میں تھیں کہ وہ بکھڑاں اس سے پہلے میں تھیں کہ وہ بکھڑاں اس سے پہلے میں تھیں

ہو مدی حو نیک مدی الارض حو

طاحرج مہ من السموات رزقا لکم۔

فر من حرم ریسہ منہ بق حرج مدد و نظرات ہو سورق

و مسخر لکم مافی السموات و مافی الارض۔

یہ تو یہاں تک کہ وہ کہہ گا کہ وہ بکھڑاں اس سے پہلے میں تھیں کہ وہ بکھڑاں اس سے پہلے میں تھیں
 سبے بھینچ بھینچ رہی تھیں۔ اُن کے ہاں وہ کہہ گا کہ وہ بکھڑاں اس سے پہلے میں تھیں کہ وہ بکھڑاں اس سے پہلے میں تھیں
 اُن کے ہاں وہ کہہ گا کہ وہ بکھڑاں اس سے پہلے میں تھیں کہ وہ بکھڑاں اس سے پہلے میں تھیں
 میں جب تک کہ میں تھی کہ وہ بکھڑاں اس سے پہلے میں تھیں کہ وہ بکھڑاں اس سے پہلے میں تھیں
 نہیں جب تک کہ میں تھی کہ وہ بکھڑاں اس سے پہلے میں تھیں کہ وہ بکھڑاں اس سے پہلے میں تھیں
 یہ تو یہاں تک کہ وہ کہہ گا کہ وہ بکھڑاں اس سے پہلے میں تھیں کہ وہ بکھڑاں اس سے پہلے میں تھیں

سچ بولی کہ وہ بکھڑاں اس سے پہلے میں تھیں کہ وہ بکھڑاں اس سے پہلے میں تھیں
 کہنے کی کوشش ہے اور وہ کہہ گا کہ وہ بکھڑاں اس سے پہلے میں تھیں کہ وہ بکھڑاں اس سے پہلے میں تھیں
 ہے اور وہ کہہ گا کہ وہ بکھڑاں اس سے پہلے میں تھیں کہ وہ بکھڑاں اس سے پہلے میں تھیں

[illegible]

اعضائے کمیٹی کے سامنے پیش کیا گیا۔ جس میں اس وقت کے صدر صاحب کو جو نے مسئلے کے متعلق
 کے لئے بہت سے تجاویز پیش کی تھیں۔ ان میں سے ایک کو قبول کیا گیا۔
 : اس وقت کے صدر صاحب کی طرف سے

یہ ایسا جس اس نقیبی جہاد کے انعقاد پر ہمیں قلب اخبار مست کرتا ہے اور اشد تباہ و تباہی کا شکر
 داکر تباہ کر اس کی ذوقی سے ہیں اس میں شریک ہوتے اور ایک خوشگوار سول میں موجودہ زمانے کے نین
 ہم مسائل پر ایک دوسرے کے خیالات کو سننے سنانے اور غور و فکر کرنے کا بہترین موقع ہے۔
 یہ اس میں حضرت مولانا امجد الاسلام قاسمی دامت برکاتہم کی خدمت عالیہ میں یہ تبریک پیش
 کرتا ہے کہ ان کی شخصیت جاویدت کا یہ ذکر کتبہ کرنے میں کامیاب ہوئی۔
 اسی طرح یہ اجلاس انہی موت آنے کی جگہ کو اسٹوڈنٹ کے چیرمین ڈاکٹر منظورہ علم اور ان کے رفقاء کا سنبھالتے
 مضمون ہے کہ اس اہم ختمی سیمینار کے اختتام کے سلسلے میں انہوں نے نہایت قرار و عملی اور مردہ صلاحیتوں
 کا مظاہرہ کرتے ہوئے میزبانی کی قابل عقیدہ مثال قائم فرمائی۔
 اللہ تبارک و تعالیٰ ان سب حضرات کو جزائے غیر مطلق فرمائے جنہوں نے اس حیرت انگیز کامیاب
 سیشن میں حصہ لیا۔

مولانا اشرف مسمل، جھنگور

(۶)

میری زندگی کا یہ دوسرا موقع ہے کہ مجھے نہایت فرحت اور مسرت کا احساس ہو رہا ہے۔ ایک اجتماع
 اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ آپ سب لوگ امت کے مسائل سے پریشان ہیں۔ سنی مسائل پر غور و فکر کی ضرورت
 ہر دور میں رہی ہے۔ اور ہندوستان میں اس طرح کا یہ پہلا ختمی اجتماع ہے۔ میں مولانا امجد الاسلام قاسمی صاحب
 کو اس اہم اجلاس کے جلسے پر مبارکباد دیتا ہوں اور اپنی طرف سے اور آپ سب کی طرف سے ان کا اللہ
 ڈاکٹر منظورہ عالم صاحب کا شکریہ ادا کرتا ہے۔

حضرت امیر شریعت مولانا مسند سنت اشرفی

اختصاصی خطاب صدارت مورخہ ۳ اپریل ۱۹۹۰ء وقت ۱۰ بجے ص

فهرست شرکاء سیمینار

- ۱- حضرت مولانا سید ابوالحسن علی ندوی
- ۲- حضرت مولانا سید منت الشرحانی
- ۳- ڈاکٹر ط. جابر فیاض الحلوانی
- ۴- مولانا قاضی مجاہد الاسلام قاسمی
- ۵- ڈاکٹر منظور عالم
- ۶- مولانا مفتی محمد ظفر الدین مفتاحی
- ۷- مولانا حبیب الرحمن دی
- ۸- مولانا برهان الدین سیاحی
- ۹- مولانا مفتی حبیب الرحمن خیر آبادی
- ۱۰- مولانا سید نظام الدین
- ۱۱- مولانا عبدالجلیل چوہدری
- ۱۲- مولانا شمس پیرزادہ
- ۱۳- مولانا مفتی احمد قاسمی بستوی
- ۱۴- مولانا ضیاء الدین اصلاکی
- ۱۵- مولانا احمد علی قاسمی
- ۱۶- قاضی سہاد حسین
- ۱۷- مولانا افضل الحق جوہر قاسمی
- ۱۸- مولانا ایمان احمد اعظمی
- ۱۹- مولانا جمال الدین انصاری
- ۲۰- مولانا عبد الشرح طارق
- صدر آل انڈیا مسلم پرسنل لا بورڈ
- امیر شریعت بہار و اتریشہ
- صدر المجمعہ العالی للفکر الاسلامی، دہلی
- قاضی امارت شرعیہ پھولاری شریف پٹنہ
- چیرمین انسٹی ٹیوٹ آبکشیو استنبیذی دہلی
- مفتی دارالعلوم دیوبند
- ہشتم جامعہ الرشاد اعظم گڑھ
- استاذ حدیث و فقہ دارالعلوم ندوۃ العلماء کھنوا
- مفتی دارالعلوم دیوبند
- ناظم ادارت شرعیہ پھولاری شریف پٹنہ
- امیر شریعت آسٹم
- ادارہ دعوت القرآن بمبئی
- استاذ دارالعلوم ندوۃ العلماء کھنوا
- راج معارف اعظم گڑھ
- جنرل سکرٹری مسلم مجلس شادیت کولہاں ممبئی دہلی
- دہلی
- درس مدرسہ ریاض العلوم گربخی جون پور
- درجہ تحقیقات اسلامی علی گڑھ
- بسیں نظام الدین نئی دہلی

- ۲۱۔ ڈاکٹر فضل الرحمن قصیری
 ۲۲۔ ڈاکٹر فضل الرحمن گھوری
 ۲۳۔ مولانا محمد سعید عالم قاسمی
 ۲۴۔ ڈاکٹر مقیم الدین
 ۲۵۔ ڈاکٹر امان اللہ خان
 ۲۶۔ ڈاکٹر ذکی کرمانی
 ۲۷۔ ڈاکٹر عبدالعظیم مصطفیٰ
 ۲۸۔ ڈاکٹر نسیم حامد
 ۲۹۔ ڈاکٹر طاہر بیگ
 ۳۰۔ مشتاق احمد ایدہ دیکٹ
 ۳۱۔ بدر درخ
 ۳۲۔ مولانا طاہر الرحمن قاسمی
 ۳۳۔ مفتی شمس الدین
 ۳۴۔ مسیحہ امین الحسن رضوی
 ۳۵۔ مولانا خدایت مسعود خان ذہل دیوبند
 ۳۶۔ مولانا ذبیحہ محمد قاسمی
 ۳۷۔ مفتی عزیز الرحمن قسطنطینی
 ۳۸۔ مولانا محمد جات
 ۳۹۔ مولانا ابوالحسن
 ۴۰۔ مفتی نعمت اللہ قاسمی
 ۴۱۔ مولانا صغیر احمد رحمانی
 ۴۲۔ مولانا نسیم احمد قاسمی مغربی
 ۴۳۔ مولانا بیس الرحمن قاسمی
 مسند بنوری علی گڑھ
 تکریمات مسلم بنوری علی گڑھ
 مسند بنوری علی گڑھ
 . . .
 . . .
 . . .
 کانپور
 اینٹرنل - علی گڑھ
 ۱۲/۱ء - جنگ بڑا سے دھوکا نئی دہلی ۱۳
 ایدہ دیکٹ سپریم کورٹ دہلی
 جامعہ دہلیہ ہندوستان ترکستان کا دہلی
 چلی قبیلہ دہلی
 قلعہ آباد چور ونگر دہلی
 صدر مدرس مدرسہ سید سلیمان اسلام آباد
 شیخ الحدیث . . .
 دارالعلوم جدیدہ دہلی
 دارالعلوم ترکیبہ ہجرات
 شیخ الحدیث دارالعلوم دہلی و لاہور ہجرات
 مفتی امامت شریعہ بہار دہلی
 جامعہ نظامی مولانا
 دارالافتاء دارالعلوم دیوبند
 مدد نفاذ نیت شریعہ و نسب دہلی و لاہور ہجرات

- ۴۴- مفتی جنید عالم قاسمی
۴۵- مولانا مفتی محمد مصطفیٰ عثمانی
۴۶- مولانا مفتی فخر الدین جلال عثمانی
۴۷- مولانا عبد الشکور علم
۴۸- مولانا مفتی امجدت علی
۴۹- مفتی سید تاج الدین
۵۰- فکیہ گل الرحمن
۵۱- مولانا عنایت احمد سبزوئی
۵۲- مفتی اخضر حسین
۵۳- مولانا محمد باقر
۵۴- مفتی غلیل احمد
۵۵- مفتی انصار حسین ندوی
۵۶- مولانا اذری
۵۷- مولانا محمد خالد قاسمی
۵۸- مولانا ارشد مظفر گری
۵۹- مولانا رفیق المنان
۶۰- مولانا خیر احمد
۶۱- مولانا نور محمد صاحب
۶۲- مولانا معاذ اسلام
۶۳- مولانا انعام الحق
۶۴- مولانا معقول الرحمن
۶۵- مولانا افتخار احمد
۶۶- مولانا محمد مصطفیٰ
- نامہ مفتی امامت شریعہ پبلواری شریف پٹنہ
چور وراجستان
ذیہ کوئل پنجاب
مراد آباد
دارالعلوم میل الہیاء اورنگ آباد
میسور کرناٹک
چاملہ چوک دہلی
دارالعلوم دارالاسلام پربت
دارالعلوم شریعہ پبلواری شریف پٹنہ
دارالعلوم ملک شاد حیدر آباد
مفتی دارالعلوم منور
رقیہ دارالعلوم دیوبند
دارالافتاء دارالعلوم دیوبند
اعظم گڑھ
دارالعلوم اسلامیہ رسولی دیوبند
بہتم
مراد آباد
خٹہ
دارالعلوم پبلواری شریف پٹنہ

مولا نذیر الحق رحمان	۶۷
مفتی رفیع	۶۸
مولانا نور الحسن قاسمی	۶۹
مولانا حیدر الحق قاسمی	۷۰
مولانا غلام الدین ندوی	۷۱
مفتی عبدالرحیم قاسمی	۷۲
مولانا عبید الرحمن	۷۳
مولانا محمد آدم	۷۴
مولانا محمد ابوبکر	۷۵
مولانا محمد عزیز قاسمی	۷۶
مولانا رفیق احمد مظاہری	۷۷
مولانا فضیل الرحمن	۷۸
مفتی محمد یوسف ندوی	۷۹
مولانا اتیان ندوی	۸۰
مفتی محمد علی قاسمی	۸۱
مفتی رحمت اللہ سنی	۸۲
مولانا عبید الرحمن اعظمی	۸۳
مولانا عبید الرحمن	۸۴
مولانا نعیم الدین	۸۵
محمد سعید دارالعلوم اسلامیہ کراچی	
اساتذہ جامعہ عربیہ بشہور آباد	
مدبرین	
کتاب دار لیسہ	
کتاب گزینہ بہار	
بھوپال	
بھارت	
•	
•	
داد گھیسٹا	
آسنسول	
جامعہ دارالسلام غز آباد	
جامعہ اسلامیہ بھنگل	
جامعہ الصالحات بھنگل	
برہان پور	
•	
•	
درہ اسم	
بہر پور	



۷۷ سالہ تجربہ کیا ہے علماء و ماہرینِ فہم کی جہتی قائم کیا ہے

تین روزہ فقہی سیمینار کا افتتاح اجماع میں مولانا عبدالحق صاحب نے کیا۔

The image displays a single page from the Voynich manuscript, featuring three columns of text written in the Voynich script. The script is composed of various symbols, including circles, loops, and straight lines, which are not understood by modern scholars. The text is arranged in approximately 15 horizontal lines across the page. The page is aged and slightly discolored.

محکم دلائل سے مزین متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

فقاہت سنیہ اوریت و امامت اسلام کے

[illegible]

١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

1870
 1871
 1872
 1873
 1874
 1875
 1876
 1877
 1878
 1879
 1880
 1881
 1882
 1883
 1884
 1885
 1886
 1887
 1888
 1889
 1890
 1891
 1892
 1893
 1894
 1895
 1896
 1897
 1898
 1899
 1900

صفحہ	عنوان	نمبر
۹۲	حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی عمر مٹی کے بارے میں	۱۰۳
۹۲	وہ صحابہ جو گوسنی پر مرنے لگے	۱۰۳
۹۲	تاریخ سہ جہری کب وضع ہوئی اور اس کی اصل کیا ہے	۱۰۵
۹۲	قاصد اور سفیروں کے بارے میں جو کامل العقل، فصیح اللسان اور قوۃ دلائل و حجت سے مقابل کو شکست دینے والے تھے	۱۰۶
۹۲	حضرت وحید کلبی رضی اللہ عنہ اور قیس روم	۹۲
۹۳	حضرت عاتب رضی اللہ عنہ اور مقوقس مصر	۹۳
۹۵	حضرت عمار بن حنظل رضی اللہ عنہ الی منذر بن سادی	۹۵
۹۶	حضرت عمرو بن عاص رضی اللہ عنہ اور جندی	۹۶
۹۶	حضرت شجاع بن وہب رضی اللہ عنہ اور جبلة بن الایم	۹۶
۹۷	حضرت مہاجر بن ابی امیہ رضی اللہ عنہ اور عمارت بن عبد کلل	۹۷
۱۰۷	حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بہترین وجہ اور تشکیل صحابہ کو اپنا قاصد بنایا	۱۰۷
۱۰۸	حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام اپنے سفیروں حاکموں اور قاصدوں کو جو نصیحت فرماتے اس کا بیان	۱۰۸
۱۰۹	خلفاء راشدین کے دور میں بریدہ (ذاک) کا نظام	۱۰۹
۱۱۰	ان صحابہ کا ذکر جن کو دعوت اسلام دے کر بھیجا گیا	۱۱۰
۱۱۱	نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بنی حنظلہ کو امان عطا فرمایا	۱۱۱
۱۱۲	ان صحابہ کے لئے جو بادشاہوں کی طرف بھیجے گئے	۱۱۲
۱۱۳	ای قاصدوں کا ذکر جن کو یہ دے کر بھیجا گیا	۱۱۳
۱۱۴	ان صحابہ کا ذکر	۱۱۴
۱۱۵	حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے شعراء کا بیان	۱۱۵
۱۱۶	ان شعراء اور شاعرانہ کا ذکر جنہوں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات پر مرثیہ پڑھا	۱۱۶

صفحہ	عنوان	نمبر شمار
۱۱۰	ان خطبوں کا ذکر جو نماز کے علاوہ اوقات میں خطبہ دیتے تھے	۱۱۰
۱۱۱	دوسری گجی زبانوں میں خطبہ دینے کے بارے میں	۱۱۸
۱۱۲	شکر میں بھرنے کے لئے نام لکھوانے کے بارے میں	۱۱۹
۱۱۲	بیعت یعنی عہد پیمان لینے کے بارے میں	۱۲۰
۱۱۲	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ مبارک میں عیسیٰ اور یحییٰ مسیح	۱۲۱
۱۱۳	کابیان	۱۲۳
۱۱۵	حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا رویہ (کچھروں) قائم کرنا	۱۲۲
۱۱۸	ابتداء اسلام میں مسلمانوں کا آپس میں تسامح	۱۲۳
۱۱۸	غزوات کے لئے ہجرت میں کم سے کم کتنی عمر کا اندازہ ہوتا تھا	۱۲۳
۱۱۹	نوعمر بچے ہر سال اپنی عمر میں کہتے تھے یا شکر کے واسطے میں حضور	۱۲۵
۱۱۹	نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کو قبول فرماتے	۱۲۶
۱۱۹	وادیوں کی اجازت کے بغیر لشکر کے راستہ میں نکلنے والوں کو ٹوٹا دینا	۱۲۶
۱۱۹	چھ سالہ اپنے لشکر کی نگرانی پیمان پر بیٹھ کر کرتا تھا	۱۲۷
۱۱۹	فہار قوہ و دہبہ کے لئے اپنے لشکر کو حریفانہ کے سرداروں کو رکھیا	۱۲۸
۱۲۰	لشکریوں کے سرداروں اور قادیان کابیان	۱۲۹
۱۲۱	حساب کتاب کا صحیح پڑھنا لکھنے والے (آڈیٹر) کابیان	۱۳۰
۱۲۱	وصیت لکھنے والوں کابیان	۱۳۱
۱۲۲	حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے احکامات یہاں تک کے بارے میں	۱۳۲
۱۲۶	گورنروں اور قاضیوں کے متعلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان	۱۳۳
۱۲۶	نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اپنے گورنروں (امیروں) سے کیا عہد	۱۳۴
۱۲۶	لیتے تھے	۱۳۵
۱۲۹	عدالت اور قاضی کے بیان میں	۱۳۵
۱۳۱	قادیان جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور خدیجہ میریاب	۱۳۶
۱۳۳	حضور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قاضی حضرات	۱۳۶

صفحہ	عنوان	نمبر شمار
۱۳۵	فاصلی بنانے کے لئے لمبی عمر کی شرط عقلی یا نہیں تھی ؟	۱۳۸
۱۳۶	کیا وحیت دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے دور میں گورہ زردی اور سفیدی کو بخیر و بھلا تھی	۱۳۹
۱۳۷	ان حضرات کے زمانہ میں جو روح علم، عدل و انصاف پر ایک نظر	۱۴۰
۱۳۸	قاضی کس جہر اجلاس کرتے تھے	۱۴۱
۱۳۹	قرص کا لکھنا اللہ اس کی گواہی کے بارے میں	۱۴۲
۱۴۰	بچوں کی گواہی	۱۴۳
۱۴۱	اس پاکیزہ زمانہ کے معاملات میں سے ایک کا ذکر	۱۴۴
۱۴۲	قبائلی اعداء کے پانی کے بارے میں احکام کون لکھتا تھا	۱۴۵
۱۴۳	ان حضرات کا بیان جو معاہدہ اور معاملات کو نکھار کرتے تھے	۱۴۶
۱۴۴	ان صحابہ کا ذکر جو علم میراث و فرائض میں ماہر تھے	۱۴۷
۱۴۵	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا وکیل مقرر فرمانا	۱۴۸
۱۴۶	عہدہ لایا جاتا تھا	۱۴۹
۱۴۷	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت سے تعمیرات، مہندس	۱۵۰
۱۴۸	نابھینسری، مردوں کی کدھکی وغیرہ کا بیان	۱۵۱
۱۴۹	تقسیم احوال	۱۵۲
۱۵۰	اعتناء بعد کے بارے میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی انتہائی تدابیر	۱۵۳
۱۵۱	اور نگرانی کے بارے میں	۱۵۴
۱۵۲	مناوی کے بارے میں	۱۵۵
۱۵۳	ساحب العین، خفیہ پولیس	۱۵۶
۱۵۴	مہرہ داری اور خفیہ خبر گیری	۱۵۷
۱۵۵	زوروں کے قید خانہ کے بارے میں	۱۵۸
۱۵۶	عورتوں کے قید خانہ کے بارے میں	۱۵۹

صفحہ	عنوان	نمبر شمار
۱۵۲	قیدیوں کو کھانا جاری کیا جاتا تھا	۱۵۷
۱۵۳	مجرموں کو ارب لکھانا اور مار کی سزا دینا	۱۵۸
۱۵۳	مجرم کی یہ بھی سزا ہے کہ اسے جلا وطن کر دیا جائے	۱۵۹
	جرم کی سزا یا ادب سکھانے کے لئے کٹران کو ان کے حال پر چھوڑ دیا جاتا تھا	۱۶۰
۱۵۳	تیسری چڑھانے والوں اور چیں بہ جبیں چھانے والوں سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا کیا معاملہ ہوتا تھا	۱۶۱
۱۵۵	کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابی بن خلف کو قتل کیا ؟	۱۶۲
۱۵۶	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مسجد مزار اور اس کے بندے والوں کے گھروں کو جلانے اور گرنے کا حکم فرمایا	۱۶۳
۱۵۶	ان مجرموں کا بیان جو آنکھیں پھوٹے جانے زمین پر گھسٹے جانے اور لافٹ پیر کاٹے جانے کے مسوق تھے	۱۶۴
۱۵۷	قیدیوں پر نگران مقرر کرنے کے بارے میں	۱۶۵
۱۵۸	حدود نافذ کرنے والوں کے ہاسے میں	۱۶۶
۱۵۸	درخت کاٹنے پر عامل بنانا	۱۶۷
۱۵۸	پانچویں قسم: جنگی کارروائیاں اور ان سے متعلق امور	۱۶۸
	غزوات پر جانے سے قبل حضور صلی اللہ علیہ وسلم اپنا خلیفہ اور نائب مقرر فرماتے تھے	۱۶۹
۱۵۹	حضور صلی اللہ علیہ وسلم اپنے گھروں پر اپنے اہل و عیال میں سے کسی ایک کو خلیفہ بنا کر لے جاتے تھے	۱۷۰
۱۵۹	امام اپنے نائب کو بھیج کر دشمن کے عزائم دھوکہ اور خطرات کا پتہ لگاتا تھا	۱۷۱
۱۶۰	جنگ کے لئے کوچ کا اعلان کرنے والوں کے ہاسے میں	۱۷۲
۱۶۱	علم یعنی جھنڈے کے ہاسے میں	۱۷۳

صفحہ	عنوان	نمبر شمار
۱۶۱	ان حضرات کا بیان جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے آگے آئے جنت اے کر چلا کرتے تھے	۱۷۳
۱۶۱	ہر قبیلہ کا اپنا بھی جنت ہوتا تھا	۱۷۵
۱۶۲	شکر کی روحانی پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم امیروں کے لئے جنت ہے باندھنے تھے	۱۷۶
۱۶۲	جنت کے انواع اور اس میں ہلال بنانے کی رسم	۱۷۷
۱۶۳	پرچم کے رنگ اور نام کے بارے میں	۱۷۸
۱۶۳	حضور صلی اللہ علیہ وسلم کس پرچم پر جو کچھ لکھا ہوا تھا اس کا بیان	۱۷۹
۱۶۳	انصار کا پرچم	۱۸۰
۱۶۳	عمامہ کس عمر سے باندھنا چاہیئے۔ بچوں کے عمامہ باندھنے کے بارے میں	۱۸۱
۱۶۳	شکر کی تقسیم	۱۸۲
۱۶۵	تیر چلانے والوں کے امیر کے بارے میں	۱۸۳
۱۶۵	دوران جنگ ذرہ کو آپس میں بدل لیا کرتے تھے تاکہ دشمن پہنچا نہ سکے	۱۸۴
۱۶۵	شکر کو ترتیب دینے اور اشخاص کو خاص خاص مقام پر متعین کرنے کے بارے میں	۱۸۵
۱۶۶	اشکر میں ان میں پہچان کے لئے رات کے اندھیرے میں کوئی لٹکائی علامتی الفاظ متعین کر لیتے تھے	۱۸۶
۱۶۶	دوران جنگ صفوں کی اصلاح و ترتیب دینے والوں کا بیان	۱۸۷
۱۶۷	مالی قیمت۔ ہتھیار اور گھوڑے لینے کے بارے میں	۱۸۸
۱۶۸	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے گھوڑوں کا بیان	۱۸۹
۱۶۹	گھوڑوں پر بندوقیں کسے مالوں کا بیان	۱۹۰
۱۶۹	ارکاب پر کھڑے کے بارے میں	۱۹۱

صفحہ	عنوان	نمبر شمار
۱۶۹	سوار کے کپڑے کو زمین کے اندر سمیٹ دیجئے گا بیان	۱۹۲
۱۷۰	گھوڑوں میں مسابقت	۱۹۳
۱۶۹	ان حضرات کا ذکر جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے گھوڑوں پر سوار ہو کر مسقت لے گئے	۱۹۴
۱۷۰	اونٹنی پر کجاوا کسے گا بیان	۱۹۵
۱۷۰	حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے غنچہ خزانے والے کا بیان	۱۹۶
۱۷۰	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے آگے لگام وغیرہ پر ذکر چلنے والوں کا ذکر	۱۹۷
۱۷۱	حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی سواری کو پیچھے سے ہنکانے والوں کے بارے میں	۱۹۸
۱۷۱	بڈنہ کے ہنکانے والے	۱۹۹
۱۷۱	وردہ دینے والی اونٹنی کے چرواہے کے بارے میں	۲۰۰
۱۷۲	حاملہ اونٹنیوں کے گران	۲۰۱
۱۷۲	گھوڑوں پر گران	۲۰۲
۱۷۲	اونٹوں کے چرواہے	۲۰۳
۱۷۲	جنگ خیبر میں سواروں پر کڑنے والے	۲۰۴
۱۷۲	دکاب پکڑنے والے	۲۰۵
۱۷۳	عبدی خوانی کے بارے میں	۲۰۶
۱۷۳	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہتھیاروں کے بارے میں	۲۰۷
۱۷۳	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کس جگہ ہتھیار باندھتے تھے اور دیگر سامان کے بارے میں	۲۰۸
۱۷۳	حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی تلواروں کے اٹھانے والوں کا بیان	۲۰۹
۱۷۵	وہ حضرات جو مجرموں اور باغیوں کی گردن اڑاتے تھے	۲۱۰
۱۷۵	اتواروں کو صیقل دیتے کرنے والوں کا بیان	۲۱۱

صفحہ	عنوان	نمبر شمار
۱۷۵	راستہ بتانے اور رہبری کرنے والوں کے بارے میں	۲۱۲
۱۷۶	حالت سفر میں جب بنگل میں گزر ہوتا تو وہاں تک پہنچنے کی علامت اور نشانی بنا دیتے تھے	۲۱۳
۱۷۶	راستہ سہل گزار کرانے والے کے بارے میں	۲۱۴
۱۷۶	گردن پر سوار ہو کر بلند می پر پہنچنا	۲۱۵
۱۷۶	دھوپ سے بچاؤ کے لئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر سایہ کرنے کے بارے میں	۲۱۶
۱۷۷	سامان اٹھانے والوں اور خدام کے بارے میں	۲۱۷
۱۷۷	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خیمہ اور چھاؤنی کے بارے میں	۲۱۸
۱۷۸	ازواج مطہرات کے لئے امین کا تقرر	۲۱۹
۱۷۹	شکر کے پڑاؤ کرنے کے بارے میں	۲۲۰
۱۷۹	حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے جو کھار اور سنتی کے بارے میں	۲۲۱
۱۷۹	غزوات میں نیکتے وقت مدینہ میں کسی کو حادث بنا کر جھوٹا جانا تھا	۲۲۲
۱۸۰	حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے شکر کے محافظ اور پہرہ دینے والوں کا بیان	۲۲۳
۱۸۱	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے اشعار پڑھنے والوں کا بیان	۲۲۴
۱۸۱	شکر کے مقدمۃ الجیش	۲۲۵
۱۸۱	جاسوسی کرنے والوں کے بارے میں	۲۲۶
۱۸۲	دشمن کے شہر میں جاسوس بنا کر بھیجا ان کی رہائش اختیار کرنا اور ان کی خبروں کو لکھنا	۲۲۷
۱۸۲	شہر کے مقامی لوگوں پر جاسوسی اور خفیہ تفتیش کے بارے میں	۲۲۸

صفحہ	عنوان	نمبر شمار
	اس شخص کے بارے میں جو لوگوں کو رسوا کرتا اور چالاک سے اپنی	۲۲۹
۱۸۳	سیاست کے ذریعہ جمع میں انتشار پھیلاتا تھا	
۱۸۴	چغھڑی کے بارے میں	۲۳۰
۱۸۳	بحری کشتیوں کے بارے میں	۲۳۱
۱۸۶	منہیق کی صنعت کے بارے میں	۲۳۲
۱۸۷	ٹینک کے بارے میں	۲۳۲
	دشمنوں کے باغات اور درختوں کو جلانے اور کاٹنے کے	۲۳۳
۱۸۷	بارے میں	
۱۸۷	دشمن سے بچنے کے لئے خندق کھودنے کے بارے میں	۲۳۵
۱۹۰	مال غنیمت کے متولی کے بارے میں	۲۳۶
۱۹۰	مال غنیمت میں سے کسی چیز کے فروخت کرنے کے بارے میں	۲۳۷
	حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے ایک مہاجر کو مرضی ہبہ میں عطا	۲۳۸
۱۹۰	فرمایا	
	شکر کی فتح کی خوشخبری سننے والے کو مبارک بار دینے کے	۲۳۹
۱۹۱	بارے میں	
۱۹۱	سفر سے واپسی کے بعد کھانے کی ضیافت	۲۴۰
۱۹۱	سفر سے واپسی کی دعا	۲۴۱
	عرب کے کفار کا معاملہ (حالت) حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے	۲۴۲
۱۹۲	ساتھ گیا تھا	
۱۹۵	پیشی قسم بیت المال عشر اور حزیہ کے بارے میں	۲۴۳
۱۹۶	زمین کی پیمائش	۲۴۴
۱۹۷	زکوٰۃ وصول کرنے والے حامل کا بیان	۲۴۵
۱۹۸	صدقات کو لکھنے والوں کے بارے میں	۲۴۶
۱۹۸	گھوڑوں کے درختوں کی نگہداشت امانت دارانہ لگانے کے بارے میں	۲۴۷

ادارۃ القرآن کراچی کی چند جدید مطبوعات

- ☆ زکوٰۃ کے مصرف و مساوات اور زکوٰۃ، مفتی احمد قاسمی 135/-
- ☆ بنیادی فقہی احکام اور ترمیم جس میں تسبیح الطہور کی مکمل ۲ جلد عاشق انصاری 270/-
- ☆ چھ ٹیس ۲۷۷ مسلمان ۲ جلد اکبر شاہ بخاری 495/-
- ☆ طلاق کے تباہ کن اثرات - مفتی محمد امجد قاسمی 105/-
- ☆ طلاق و طلاق کا معنی کی شرعی حیثیت - مولانا خالد سیف اللہ رحمانی 105/-
- ☆ سو کیا ہے؟ مولانا عبید اللہ اسعدی 135/-
- ☆ اسلام کے عائلی قوانین - مجاہد الاسلام قاسمی 225/-
- ☆ مذہب عالم کا جامع انسائیکلو پیڈیا - طاہر صدیق 225/-
- ☆ شرح اصطلاحات جہنم - احسان الحق 48/-
- ☆ درس ترمذی ۳ جلد (جدید ایڈیشن) - مولانا رشید اشرف 696/-
- ☆ زکوٰۃ کے جدید مسائل - ۲ جلد مجاہد الاسلام قاسمی 450/-
- ☆ اسلام کا نظام عشر و قرآن - ۳ جلد مجاہد الاسلام قاسمی 450/-
- ☆ دربار رسول کے فیصلے جدید ایڈیشن - حکیم عبدالرشید 120/-
- ☆ نامور مسلم بہ سالار - کرنل یوسف الرحمن صاحب 120/-
- ☆ آئینہ سلوک اور کمپس پیچ واقعات جذبہ مدثر احمدی 165/-
- ☆ سورت سے دعا کی کہ جبرائیل کن واقعات و معجزات کے اس پار مفتی تقی عثمانی 96/-
- ☆ قطعوں پر خرید و فروخت - مجاہد الاسلام قاسمی 225/-
- ☆ اللہ کا خطاب (اہل ایمان سے) ابو بکر جبار جزائری 165/-
- ☆ برطانوی قوانین و فروغ جرائم کے مؤثر ذرائع، انیس الرحمن 150/-
- ☆ جدید فقہی مباحث ۱۵۱۱ جلد مجاہد الاسلام قاسمی 3300/-
- ☆ ڈراما لکھنوی (شرح قصیدہ بردہ) علی و املاقی 195/-
- ☆ زکوٰۃ اور مسئلہ تملیک - مولانا مفتی احمد قاسمی 135/-
- ☆ عصر حاضر کے پیچیدہ مسائل اور ان کا حل 135/-
- ☆ لڑکے اور لڑکیوں کے نکاح کا اختیار - مجاہد الاسلام قاسمی 225/-
- ☆ وقف املاک کے شرعی احکام - مجاہد الاسلام قاسمی 225/-

ادارة القرآن کراچی کی چند جدید زیر طبع کتب

- ☆ شرح المعنی علی المتن مع شرح الخائى ۲ جلد (جدید ایڈیشن)
- ☆ مجموعہ قوانین اسلامی (انگریزی)
- ☆ اسلام اور وراثت، اہمیت اور فضیلت، نسیم احمد قاسمی
- ☆ انشورنس کی شرعی حیثیت، کرنسی نوٹ کا جائزہ
- ☆ اولاد کی صحیح تربیت۔ عبداللہ صدیقی
- ☆ آسان اصول فقہ۔ مولانا خالد سیف اللہ رحمانی
- ☆ آسان اصول حدیث۔ مولانا خالد سیف اللہ رحمانی
- ☆ یوارق الغیب مسئلہ علم غیب کا قرآنی فیصلہ
- ☆ پگڑی کے مسائل، اعضاء کی پیوند کاری، خاندانی منصوبہ بندی
- ☆ تبلیغ کے بنیادی اصول
- ☆ تبلیغی جماعت کی روانگی کی ہدایات
- ☆ حقوق کی خرید و فروخت، مراحمہ، اسلامی بینکنگ، مجاہد الاسلام
- ☆ تقاریر سیرت النبی ﷺ۔ مجاہد الاسلام قاسمی
- ☆ خطبات النبی ﷺ مع خطبہ مولانا شبیر احمد عثمانی
- ☆ خطبات ماثورہ۔ مولانا محمد طاہر
- ☆ زکوٰۃ کا مصرف (فی سبیل اللہ) مجاہد الاسلام قاسمی
- ☆ کاروبار کے اسلامی طریقے۔ مفتی نسیم احمد قاسمی
- ☆ کرنسی نوٹ کی شرعی حیثیت، بینک انٹرسٹ، سودی لین دین
- ☆ کلوننگ کی شرعی حیثیت۔ مجاہد الاسلام قاسمی
- ☆ مسائل الحمد حدیث کا جائزہ (تقلید کی ضرورت) خالد سیف اللہ
- ☆ مقالات فقہیہ۔ مولانا مجاہد الاسلام قاسمی
- ☆ فہرست فتاویٰ اشاعہ اردو۔ مولانا خورشید حسنین قادری